

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ناحالی شکاک این معجزه را که از زبان نبی و پیغمبر بر زبان جاریست و بگفته است چگونه از عبادت مجرب و غیور و عارف و مومنان الهی را از
کند ازند و بطور محض و بی غش و زاری در دنیا و آخرت محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
پشت پیوسته اند و در دنیا و آخرت محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
الهی و یون در کتابت ثبت است و سبب مومنان و امانتشان که از انکاشان و سوز گشت که اگر از انکاشان
ادب مضمون از آنست که قریب به شش نفر در این دنیا و آخرت محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
عظمت دارند به یکدیگر و انکاشان شمس زنده خود جناب علم مرحوم صدی جناب لوی محمد حسن رحمة الله علیه و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
والعزیز الی المصطفی و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
بسی اگر بر طریقه حق و سلف طاعت رحمة الله علیه و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
و انکاشان چنانکه اهل فضل نظر بر طریقه طاعت محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
را بر این فاطمه آن مرحوم زری لفظ محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
بر این نشان کلمات محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
جذب و محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
از عوام محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
نعمت که این محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
بر این محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
لفظ مومنان را بر این محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
حضر نظام الهی و محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
از انکاشان که بگفته است و محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان
و محض و بگفته است که این قیام از عوام و ارباب فقاری و سوز گشت که اگر از انکاشان

[illegible]

[illegible]



URD
MISS
297
WAK

M-149

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

[illegible]

که در صورتی که این کتب را در دسترس خود داشته باشید و در وقت فراغ از آن استفاده کنید و در وقت فراغ از آن استفاده کنید و در وقت فراغ از آن استفاده کنید

امید جواب معنی آن خبر را بگویم و با آنکه برای احسن اشعار و تفصیل که بپسندیدید با احمد مراد بر عهد منور شد و آن را در
جانبی حیدر در دست گردیدند از آن جهت که در وقت نامر که این حرف است از فواید و در حساب این است و در کتابه که در

حضرت سید ابوالفضل خواجه میرزا محمد باقر صاحب دریا قدم خزان بر بیدگر که از فیاض قدم در دست یانه و معین الهی در مشرب به نخل و عسل
حضرت سید ابوالفضل خواجه میرزا محمد باقر صاحب دریا قدم خزان بر بیدگر که از فیاض قدم در دست یانه و معین الهی در مشرب به نخل و عسل

صفت اول در این است که در این صفت از باب نفی و اوی بی غرض است و در
صفت دوم در این است که در این صفت از باب نفی و اوی بی غرض است و در
صفت سوم در این است که در این صفت از باب نفی و اوی بی غرض است و در

[illegible][illegible]

وشرکان هم بر قلعه است و این عبارت دو احتمال دارد یکی آنکه تمام بر قلعه و بوشم و لشکر و نیز قلعه

پوشندہ دوم اکثر علماء کے یہ پوشندہ ہے عمامہ و عراد و مچھلی اور کلاں زیر کمر عمامہ کو سپین مشرکان عسکرت دایہ اعظم

اسنی و محمد بن مسعود۔ ذیل حدیث و متن کا ترجمہ ان ایضاً صلی اللہ علیہ وسلم قال فرق ما بینا و من سئل عن العامی

الفلس آوردہ و از بساہ ممتد بہ عرض لغز مودہ

مخطہ نسخ فرما با مدراج التیوہ اول کتابت سند صحیح نام مکتبے اور قطعہ نظر کسی صاحب کتابت یا نسخہ

که خوفی عاید که خبر نوبه بودی که کسی بمسببات دایم کفایت آید که خوفت نه کس نوبه که عمارت نه

و لفظ یہ جو خوش کے طراز ہے کیا پوچھ رہا ہے یہ تصویر رگزار امنی کلور ہے کہ سفدر اضممام

پیدا کرنے میں کہ ضرور ہے علم و عین و شیخی و مہارت حاصل ہو جائے۔

لکھا ہے اسب ندما گانزوہ ہے کفر الہوت سرت ہے و رخصت صلی اللہ علیہ وسلم کا چامہ ٹاٹا کدہ ہے پوسید

دکاہ چیمہ۔ دکاہ کدہ یا چیمہ امینی اور سچ عبدالحی محمد بن دبوہ سرکار احکام کیا کیس میں بخیر فرمانہ زمین

وگا۔ خوف علیہ وسلم لا یدعیہ را نیز خامه چو بند وگا۔ خامه را چالا طبعی انبی نور اورا چا

چہ گز کے بستی اور میں گز ایک لٹ کے چوڑی ہے جسک مدایع النبوة میں جاوے گز کے بستی اور

ایک باغ کی جوڑی کھڑی کر کے اچھلا طول و عرض باغ کا اوفا سے کھنکھانے لگتی نفع دے جائے اور نام یاد رکھا

فک اولہ معذور و حقارت کرنے کا یہ طریقہ البتہ منہ کن ہے عبارت لغو و مکنے میں چلے کر

ولم يطل ردای بخورت صبیانه عید و غم چهار ذراع و عرض وی دو ذراع و سبزه می اورم فلک

فرمایا کیا کتا ہے عید اس بروی بنی شریعہ شامی میں لکھا ہے فوراً کسی مکر فرعون و اس شخص من صوفت استیلا
 ثمة فیه... بنی بنی شریعہ شامی میں لکھا ہے بستی از موف کہ اندر کہ نرسم با انی اور صافہ موی لکھا ہے
 المسح بالکبر الکلیس انی اور ارجہ بنی عید پاک کیم و معروف استیلا اور العادت میں ہے و از بر این بکشت
 از مکر بر آن حصیدی استیلا و در کثر زیگید لکھا اور اسکا بھانا اور اسکا بھانا ہے اور کجا کور فر و لکھا
 عید الہی کے عوام ہے استیلا سنگ و مینا میں حصید اور فو اوائل علیہ السلام کے مکر کو عید کے ہے حیث حال
 و هو الہی کی فی الواحہ فی صلیفہ الہی صلیفہ انشور اور مینا میں ہر جہ قول کے ترجمہ کر کے ہی ترجمہ عالمین
 مزدور ہے استیلا تک اگر صلیفہ و مکر کے نقد و المصوب قول حصید کے ترجمہ لکھا ہے مکر سوس الہی علم کے رکھا
 منہج ہے و فایں ہے و سیدہ و کور اور مکر و فایں ہے و سیدہ و کور اور مکر و فایں ہے
 وکیل سیدہ و اور کور اور صلیفہ الہی علم کے آخر میں لکھا ہے اور فو ہے اکید الہی علم کے حصہ
 کے فو بنی شریعہ شامی لکھا اور و کیم ہ دور مکر و صلیفہ شریعہ میں اور صلیفہ شریعہ و فایں رای الہی علم کے کور لکھا
 اور صلیفہ کا قول لکھا فو بنی شریعہ و فایں و کور و کور لکھا ہے و فایں و کور لکھا ہے و فایں و کور لکھا ہے
 جلس و فو و کور و فو لکھا ہے استیلا اور ترجمہ مینون شریعہ شامی لکھا ہے اور صلیفہ الہی علم کے کور لکھا ہے
 آب الہی لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے
 فو و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے
 فو و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے و کور و کور لکھا ہے

بنظر حق فدا فی حقے ما کہ بخیر کسی بحث خاص می باشد نموده از خرداری اس حد کفر نه به علم و تقوی
 فعال ابو جعفر به بایک باقراتن احویر و الدیاع و الثوم علیما کند اکوئنه و امرافق و اسبلا و فالی ابو جعفر و علم
 کبر و جیم زند اس می طفا و در برقه لیسیم ترجیح گایان بی سوگ اسو طکر نه ذیل عزاران لفظ شد منون گامسده
 او بیدوکی استخلا صبر و عزم متغیر با دعا و توبه فاعله کو اسقدر گفته به بود و در ای نه نه بایست بندره گ
 بونا با اس می سنگ مدایع السنوه من لکنا به کربا بکامه جوده گزیه زیاده نه نه با اگر چه به قول محول غایام
 بر بوی به کفر نفع به عتبه اشرف ک حوث کنه مضمون مدایع السنوه گانکنا به هم لغت عبارت او کنا کنه عین
 آمد که از حاره ذراع زیاد بنود کا به لغت ذراع بودی استی کنن حوث بمعنی نام او کنا بوی
 سے رده حده الخیر بایست لکے گن من آخر رسد من کیده فی عین مدایع السنوه او کنا کنه حوث کنه
 کو سب با که اس سکود کو او سنن کنن دن بر عرض کرتا اگر موافق نه بایه جویا و غایه او سب قول مدایع السنوه
 غایام جرس محول بویا به اصله راوت بر بوی حوث لغت او بایستی توبه که عرض کنن که نوع اسکی بندر
 زمان آئے او کنا بوی لکنا نفع نفعیا و ریکسیر نه بر نه اسبند نام سنن بی علم کنن کرنا صبر جاب مدایع
 سنن عبد اکی دیو ای سب ربه احکام بایسن من خبر زمانا به صبر و در خاک بول صلی الله علیه و سلم لغت کرنا کنه
 کنه انه و وقت نماز پنج وقت زوارده گرد در عین و علم بارده گرد و وقت جگ و حوث بارده گرد
 استی غده او بایه ریب نه نماز سب او بویا کر که مکر و کسیر سوزنی استی سنگ راه بجات من با وجود
 نمایا که مکر و کسیر و غفلت او بویا کر که نمایا به این با نفاق و غنا نماز مکر نه به وجه کسیر نه است

معانی دار تو یہ کہ حوت کو سوزن فرمایا اگر بیسویں یا بیسویں حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں سوزن و زینت
ہو جیسا کہ اس کی صورت میں معانی دار تو یہ ہے وہ تو بیسویں حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں سوزن و زینت
جیسا کہ معانی دار تو یہ ہے وہ تو بیسویں حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں سوزن و زینت
نکاح راہ جن تو بیسویں حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں سوزن و زینت
ایک حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں سوزن و زینت

مین داخل ہے و کذا التوت المستوح یہی ادا کا کہ انقدر ادا ہے و الا کل درجہ و تدریج کے اندر
حالی کی ضرورت نہیں اور اگر ضرورت ہو تو یہ حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں حکم حریر و زینت
حوت کی صورت میں معانی دار تو یہ ہے وہ تو بیسویں حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں سوزن و زینت
مکمل ہو کر یہ حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں سوزن و زینت
ہے جن کو یہ حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں سوزن و زینت

جن کو یہ حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں حکم حریر و زینت لباس تو بیسویں سوزن و زینت
بیشک حالت میں اس کی صورت میں معانی دار تو یہ ہے وہ تو بیسویں حکم حریر و زینت
اور جیسا کہ اس کی صورت میں معانی دار تو یہ ہے وہ تو بیسویں حکم حریر و زینت
بیشک حالت میں اس کی صورت میں معانی دار تو یہ ہے وہ تو بیسویں حکم حریر و زینت
تو جو حوت کی صورت میں معانی دار تو یہ ہے وہ تو بیسویں حکم حریر و زینت

[illegible]

بعضی حداد علی بازنه و شرح کجری که خوانند بعد از این چون که وقت مغرب قریب بود و چون
معرض شد، باز بجز صاحب نماز مغرب با جماعت ادا کرده بعد رسیده نشین شریف
در این دو استند فقط

کتاب که وقت نمازی بیجا می شنیدیم همایون جالبی صانه الدین الشریع المعنوی
والله وری حب ارتقا و خیا و نه استخوان و مولانا مولوی و کمال احمد صاحب و در رس
خواب سخطاب حاجی منشی لاکم بخش صاحب بنایح نکم حماد الشانی بر و همیشه
قریب همی بهر اهتمام رسیده امیدوار از باطلان این که رقی ضایع هم که بد عای صبر
این خفیه را با و فرمایند این



Per mss
297 WAK
M-148

[illegible]

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل المناظرة اظهر للصواب والصواب على رسله انهم هم الذي عارض
بالعلم الصواب المسرة من المنوع عن الكافر الكذاب وعلى الله واصحابه الذين كل منهم لا عاة الذين
المحمد بن اسد الدواب ابا عبد الله كويند بنده وكيل احمد سكند پوري ضاه الله عن شر الممنوعين و
الصوري كبر غلابان ربه سدا و مخفي محجب ميا كونه تباريح نسبت ششم شهر جماد الثاني سبب كبره اود
دو عدد و مضافه پنج هجری علیه الف الف صلوة من مشته الثاني بجلال الثاني مولانا و سنا و نا
امام المتخرين مؤيد المفاخرين الثاني علي للا ماعل و اولاد شياه با هر كل العلوم بلاد شياه خیر الله
بالمعلم الخلف احسن النقيب من اثار السلف الذي اشتبه كنوز الشمس في لطف النباهة بالحقاب
وعلى في الاطراف كلاله طارفتان الفاضل الفخر العظيم الكمال في العلم العظيم اعظم المعجم مؤيد
واولادنا محمد عبد الجبار سید الكرم به حاجي حرمين شرفین خوشي انعم بخش اولاد به در شرفین
والعشرین بجاوش معبر و به مجلس نماند عصر با بجاوش اولاد فرموده برای مولانا فاضل القضاء

[illegible]

مستند است آنم و غم و اگر غم مانده از واقع مود و غم و وقت وجود است بلیس البتة و در زمان
 تجد و تعاقب در واقع خواهد شد و میان اخیر از زمان در صورت تقدم و تاخر تعجب و مود و غم
 خواهد گردید و لکن برین تقدیر انقال بجهت تو وجود در زمان بتحقق نخواهد شد از جهت تو وجود
 مع نفاذ بعض الاخراد فی الواقع و لکن بجهت این مقدمه انفا با در فرمود که کسیکه غم فرموده باشد
 اگر دست باشد لازم آمد که بعد از موقوفه علیه فعل باشد چرا که بجهت آن طور می توانیم گفت که
 اگر وجود صبح بدون شام نوز ممکن باشد انقال باقی نماند و نه امن الا باطل است انقضای
 و نقض تفصیلی این است که اگر مراد از انقال همان انقال است که فعل کم مستقل پس لازم است که
 این فعل در وقت ممنوع است چه اگر شام بدون صبح ممکن باشد این انقال باطل نمی شود
 و اگر مراد از انقال توحد وجود است پس لازم مسلم است لکن بطلان تا بی ممنوع است اگر
 در زمان اگر انقال بمعنی توحد وجود باشد امر غریب باشد و قد ثبت انه غیر قار است این را چه عاقلانه
 بخیر در آمد اگر خطای باشد ایما شود و السلام و لم یکن جوابه ای الا ان مع امتهاد اللوا
 قدیمت المکانیه بخط و کسل اچند کند رفوری صانه النثر المعنوی و المعنوی فی البلیغ
 الفاخر المشتمل على نفور صانه النثر و افاض على اهلها السرور

M-147

Per MSS

891.4396

WAK



PER
MSS
297
WAK
M-148

~~9~~ *[illegible handwritten text]*

تدبر و تدبیر من لصف المظهر آنچه در باره تصحیح مثال بعد از زمانی بدون ذاتی در اجزاء از زمان رقم فرموده
میباشد و در پیش صحیفه خاطر والا با و که فقیر چون در بردار این خانه نام بجز از خدمت اندیشی سر فی المثل دیگر
نوام ز دولت انتماس کرده ام که در نظر ثانی اگر همین صحیح معلوم و فیه ورنه هر چه سبب باشد از انصدش
بنا رود صلاح آنم بعرض آنکه در اجزاء از زمان بطریق انقال نشان تعلیل بعد از ذاتی صادق است غنی
میست و وجود السعد بدون انقل و اگر وجودش باشد بدون سبب اندر دز ممکن است: اصل بیانی فانی فانی که این
که در اجزاء از زمان بر دو بعدیه فیه می شود این بعد از نوقت بخاطر فیه می شود که باقی مقول است بر ضمیمه ای که
بسیارند و نظر ثانی قبیل می نماید اولتر فان القول با قانت حرام فقیر محض نظری تکلیفهای قدیانه انتماس در آن بودیم
ناگوار خاطر نفی و اسلام انهمی فلتب انما العلم فی هر چه بر ما ضرور افاد اولایات عدم تحقق بعدیت
ذاتی در اجزاء از زمان و ثانیاً اخلال عقده تشکیک که بطریق انقال بدست یافتن امر اول پس می گویم که
که بعدیت ذاتیه تقاضای کند علیته مقدم مرتقا خرد و تقدم خرد پس بقی زمان بر خرد لا حق آن نه تقدم
یا علیته است و نه تقدم یا بطبع و اذ انتمقت علاقه علیته بنمایانتمی السعدیه الذاتیة و علامه مشیر زری
در شرح تخرید میفرماید قال یحیی فی التخیل لیس من سابقه من الازمنه و الحركات و بین الایة علیته
بوجه لا یقال نفی علیته من اجزاء از زمان پس مصادره علی المطلوب بانقول انما یكون کذا کذا لوکات المدعی
نفی علیته پس اگر اذ المدعی منافی التقدیم علیته و يجوز ان یتیل علی نه المدعی نفی علیته
انهمی و ما بران فیه من معنی به جوه استدلال می آرند از آنجه زمان چون امری فیه است اجماع اجزاء او محال است و
پس مقدم یا علیته یا با بطبع را جاست که با متاخر مجتمیع شود پس این بر دو تقدم در اجزاء از زمان چگونه می
نواند شد اخلاص ماست که می دیم که بر تقدم یا علیته یا با بطبع را جاست که با متاخر مجتمیع شود بقوه خطه باقیست
که عده موعده مقدم یا بطبع بر معلول خود و اجزاء او بر معلول خود جاست بل واجب است که مجتمیع شود
از آنجه مقدم یا بطبع عدم علیته موعده نه وجه دینیش مدعی با معلول جمع می شود و اگر تسلیم کنیم که وجود
عده موعده هم مقدم یا بطبع است پس خواهیم گفت که این وجود اگر چه با معلول متاخر مجتمیع نمی شود

لکن مرتبت هوذا اجتماع او با معلول خود بجاست و امتناع اجتماع او با معلول بسبب لغی است اینها
توقف معلول بر عدم عدمه و اگر این توقف نمی شد این وجود با معلول مجتمع می شد تا وقت جدا
سابق زمان که اجتماع اوست حث به و با جزو تا آخر حث نیست و الا بزم زمان نه بون زمان
بقرار اندازد که الان جدیدی معدن العلوم العقلية و العقلية مودنا محمد اسعد فی حاشیه علی الحاشیه الهیة
و از آنجا که اجزاء زمان حقیقتی است و بی آنکه پس زمین اخراش را عده بعضی قرار دادند و او
از علم آن نخواهد بود پس علقه العلییه سینه بحسب معنی و چون زمان امر متصل و احد است و اخرا او مفرد
اند و با شخص جداگانه هر جزو وجودی ندارد و فلیس بینها العلییه بحسب شخصانها ایضا که افادش شرح
و لا تطول الكلام بذكر ادلة الاخری و هذا القدر کفنی لکاتب المرتبة العلیا و تحقیق امری است
پس باید شنید که زمان امری است متصل به معنی که میان اخرا و مفروضه اش حدی شمرک لغی آن پیدا شود
و همین معنی خط و سطح و جسم تعلیم را متصل می گویند این معنی متصل کم متصل است و ایضا لکن توحید وجود
پس اگر سینه ماضیه و سینه مستقبله هر دو موجود و واقع معاشیه البته این افعال در زمان متحقق
خواهند شد لکن مثل زمان درین تقدیر محو مثل مکان محو خواهند شد پس نمی تواند در مکان محو موجود بود
تجدد و ثاقب در واقع نیست آنچنان در زمان هم برین تقدیر تجدد و تعاقب در واقع نخواهد بود
اجزاء زمان درین صورت تقدم و تاخر بحسب حیر و دانی اگر نخواهند و حکم باقی بودن جزوی مستقبل
بودن جزو دیگر در صورت از انظار و همیه خواهد گردید در میان اجزاء زمان برین تقدیر
تقدم با مرتبه متحقق خواهند شد خواه جزو ماضی را سینه و قرار دهند خواه مستقبل را آنچه قریب است

مقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم



بذو الحجة سنة ثمان مائة وثمانين من الهجرة النبوية على صلوات الله تعالى وبركاته ان السجدة الثانية
 عبارة عن سجدة واحدة وجود السجدة دون الفعل السجدة الزبانية عبارة عن سجدة واحدة وجود الفعل
 بدون وسبها معلوم من وجه التحقيق في سجدة الابن عن الاب ووجود الاول بدون الثانية في سجدة
 عن الواجب تعالى ووجود الثانية بدون الاولى في سجدة اليوم من الامس وقد مرّ هذا في
 في تقديمها كنف المكنوم في شجرة العلوم فاطلعت في بحثي وشرحت لفهم المكنون في مكنون السجدة
 الى الاستاذ العظام في ثمان مائة وثمانين من الهجرة النبوية على صلوات الله تعالى وبركاته ان السجدة
 هذه العبارة بعينها ازالت لفظي درجوي كنف مكنوم خبر فسر سبب انزالها بل اطلع في كتابي في ثمان مائة
 في درصحه في ثمان مائة وثمانين من الهجرة النبوية على صلوات الله تعالى وبركاته ان السجدة
 اليوم من الامس في ثمان مائة وثمانين من الهجرة النبوية على صلوات الله تعالى وبركاته ان السجدة
 اطلع في ثمان مائة وثمانين من الهجرة النبوية على صلوات الله تعالى وبركاته ان السجدة
 ونبئت كنف الاستاذ العظام في ثمان مائة وثمانين من الهجرة النبوية على صلوات الله تعالى وبركاته ان السجدة
 كما مرّ في كتابي في ثمان مائة وثمانين من الهجرة النبوية على صلوات الله تعالى وبركاته ان السجدة
 بين اجزاء الزمان علاقة العلية كما مرّ في شرح التجريد وشرح الموقف وشرح تكلم العين وغيرهم
 فليس منها سجدة ذاتية بالمعنى المذكور نعم اطلق الحكماء على ان امس مقدم على اليوم بالذات فاما منه ان امس
 مقدم على اليوم بالزمان والسوم مقدم على الفقد بالزمان الا ان مقدم الزمان بالذات اي بالاول
 امر آخر بخلاف التقدم الزماني الذي في الزمانيات فانه بطلان اجزاء الزمان اذ التقدم واقفا من الزمان
 الاولية للزمان وقد مرّ في بحثي في ثمان مائة وثمانين من الهجرة النبوية على صلوات الله تعالى وبركاته ان السجدة
 تتجلى والبري نفق فان الانسان يساق السهو النسيان ثم كتب بعض المكنون في مكنون السجدة

کتابخانه مجلس شورای ملی
 تهران
 شماره ثبت ۱۳۱

PER
 MSS
 891.4396
 WAK
 M-147
 ک

حال نیست که در ذین ناقص مگر چونکه اجابت این بود که هر چه که در ذین ناقص بود به تکلف برنگارند
 نه آنچه در ذین غیر ناقصه خوش رقم را در میدان قرطاس جوید و دادیم تا اینجا التماس و توفیق و حق و باطل
 را جدا زنده و چون تو از نامه رسید بنده در شهرام بود. بیارح بستم با منفر داخل ما بستم به ما بستم غنول
 احسان گشتم و این مرتبه اگر کلام رح برای هیچین بنیتام همراه کام خود و غناست انداخته بود خود را بود
 راقم مقام محمد خان لیسما الرحمن ارجم اقول توفیق باشد ان المنع فی بشرطه الکلیه. و لزومه التقا دیر است
 مکن اجتماع لزوم تالی للمقدم لاتی مکن اجتماع ذات المقدم اذ لو لم یکن اجتماعهما مع لزوم
 لم یکن التالی لازمه للمقدم علی ملک التقدیر فلو کان ملک التقا دیر غیره لم یصدق لزومه کلیه اصلا و کذب
 عند العقل و مبین من اسی به و من الحکایت ان التقا دیرا مکن اجتماعهما مع لزوم التالی لو لم یکن مقبیه
 لتالی اذ لو كانت منافیه لم یجتمع مع محققه فلیف یجتمع مع لزومه و اذا عرفت هذا علمت ان المقدمه التالیه
 نسبت بحکایت لثان قاضی الحان المراد بالمقدم ذات المقدم الحان المراد بمقدمه المقدم لتالی
 التالی تالی لزوم التالی للمقدم فالمقدمه التالیه حاکمه کن بقول الایة فلا یصنع الا ما یلزم من ان التقدیر
 خارج من التقا و البرهانه فی الشرطیه و احواله علی المقدمه التالیه غیر مرضی عند فلا یصنع لیه اذ عدم ثبوت
 من الاشیاء علی طور مفاد لیه اکلویه لا یکن اجتماعهما مع الحکایه شخصی التالی ثبوت الضعف لیه یو ضرور
 الحکایه اجزای اذن من الحکایات ان تقبض اللازم من مفروض و الا یلزم اجتماع التقیض و ان کان
 السلب لکی منافیه الحکایه شخصی التالی هو التالی قد یكون من التقا دیرا مکن اجتماعهما مع لزوم
 التالی و اقول البیان مد ارال لزوم علی الخلافه انه اثبت لا علی مطلق الارتباط و ارکان ملک
 فتیور ان یكون من اوب خلافه و انیه و کذا یمن اب وج و لا یكون من آت ملک الخلافه
 فتمت الذکور فی المقدمه الرابعه فالی المستدفع بالمستدفع مستدفعه کذا فی جم و کومنان الی لزوم

على مطلق الارتباط وصدق المقدمة الرابعة مع جميع معلقاتها فنقول ايضا ان حاصل كلام المحقق ان :
استدلال عدم ثبوت شيء من الاشياء بنبوت النفي على ان سلب البعض لزوم مقدمه والمقدم لزوم لا يوجب الشك
فيكون السلب على ان لا يوجب الاشياء فان لزوم مقدمه في لزوم شيء كقولهم يحكم في ان مدارا سطران
السلب كسلب لا يوجب الشك على انه مرفق بالمقدم لا على انه لزوم مقدمه والا كان ذلك في رد من جميع تقادير
عدم ثبوت ادعى النج وترك كون عدم ثبوت ~~الشيء~~ من الاشياء لزوم مقدمه مستغارة بالاعتبار ونزاع ما عني
فلم ان كلام المحقق ليس بتوجيه لكلام المصنف ان بل هو توجيه آخر لكلام المصنف وكلامنا على ما ذهب المصنف وسنجد

~~ولا تقدم ولا تاخر فخطا في توجيه كلام المصنف ان بل هو توجيه آخر لكلام المصنف وكلامنا على ما ذهب المصنف وسنجد~~
ويستعين واصل الثاني في كبر الخوازم سد خبر اخر المحقق في اوله ان المقرر في شريعة الكلية لزومية الحكم
التي يمكن اجتماعها مع لزوم التالي بالمقدم ولا تكون منافية للزوم الثاني التي يمكن اجتماعها مع ذات المقدمة فقط
سواء كانت منافية للزوم الثاني او لا واما فلو كانت كذلك في منافية مع لزوم الثاني لم يمنع مع لزوم
فالمقدمة لزومية كلية اصلا فتسبب عدم ثبوت شيء من الاشياء بتقديم مقدمه في قولهم ان كل ما يمكن ادعى ثباتا
كان نقيضه ثباتا وهو مناف للزوم الثاني اي ثبوت النفي ونزاع بين من ادعى ثباتا وهو مناف
في ان عدم اعتبار التقديم الذي بنا في لزوم الثاني ليس محجبا عن دفعه فارجح المصنف ان ضلوعه
في الكليات مستقيمة الثاني مستقيمة بالاعتقاد اذ لا دخل للاوضاع فيه فانه لو كان شيء منها مخرجا لثباتا
لم يكن اللزوم والممانعة هو وصدق بل هو مع اخره واما في الجزاءات فمقدمة ما دخل في انفسا الثاني فان كانت
معرفة عن الكلية فمعرفة والا فهو لا يتصل بالذات وانتهى فمضى به فيما يكون المقدمة مستقيمة في انفسا والى اللزوم
الكلية مثلا لجهة اللزوم كليا وان خذ التقديم على ايا وضع ومنا فاه الوضع الثاني او لزوم لا يتقدم
لزوم الثاني ليس طمعية المقدمة من حيث هي كذا قال بعض شراح الرسم فلو كانت كذلك لكانت

فلم يثبت ان
بالسبب المذكور
ما هو المذكور

ان سترام عدم نبوتی من الاشياء فتقبض على بنا على ان المقدم اذا كان مستلزما للناسي على جميع المقادير لا بد ان
 يستلزم جميعا دبر ذلك المقدم لاحد على لا تخلف فيه لان معنى تقدم المقدم الاحاطة فاما سترام المقدم من غير ان يكون مستلزما
 مستلزما به كلف لا يلزم المقدم من الراجح الذي غير محتاج الى تنبيه مع ادعاء العلم والذات ذاك فضل اولوية من يوالله
 ذوالفضل العظيم واما ان المقدم قد توضح لطعن استلزام جميع حالات المقدم الثاني بدليل عدم استلزام وجوده بوجوب
 مع انه من تقدير طلوع الشمس لعربي المقدم من طريق الخواص في المقام لانه لا يخفى على من ربح الحق الا انما انما يكون
 ان وجوده من حالات طلوع الشمس نصف النهار والوان وغيره كما لا يخفى فبدر اجاب ان سترام جميع المقادير المقدم
 يستلزام المقدم كشرطه بان يكون ذلك التقدير مقبولا من المقام ومن الظاهر وجوده ليس مخصوصا لوجود طلوع الشمس
 لانه يوجد في السيل والشمس غير موجود فبعبارة ان بالاختصاص استلزامه واما مولانا اعلى وارجع من هذه النكولات سهو الحسن من
 رد وراى وانكم فان الوري بعنوت الفضل والكرم من كان لم يرتور في ما اراد ففانما عاش طول العمر
 في العلم ~~نقل المكتوب الذي ارسل ذلك المقدم في مولوي محمد جواد السيد في نسخة من كتابها~~
~~مولوي محمد جواد فرادان مولوي محمد جواد السيد في نسخة من كتابها~~
 مولوي محمد جواد فرادان مولوي محمد جواد السيد في نسخة من كتابها
 قبل ابن كرتش مع الفقه عاتق الورد كرم مولوي محمد جواد السيد في نسخة من كتابها
 چون خبر عوز معانه كردم شكوك عبيد مخدوش طبع كردم چون درين قيام از مولوي محمد جواد السيد
 مولوي محمد جواد السيد في نسخة من كتابها
 خود را ببارت مولوي محمد جواد السيد في نسخة من كتابها
 مولوي محمد جواد السيد في نسخة من كتابها
 والبيان مع الفقه عاتق الورد كرم مولوي محمد جواد السيد في نسخة من كتابها
 محمد جواد السيد في نسخة من كتابها

طالع الشمس بل حالاته

في قوله العرف في القائل ان في
 القادر في بن مولانا السيد
 على كونه في
 محمد جواد السيد

كذا في المتن ~~الذي هو~~ ^{الذي هو} قول حاصل كلامه مع ما نفهم من ظاهره ومن جملة ما وجدته من المدعى بالسخا من عدم
 نبوتهم من الأشياء التي يقتضي المدعى بها على أنه من تلقا والمقدم في كسوف المقدم من جهة نقدية مستندة ولنا فيه مع سواة
 يجوز أن يستلزم المقدم شي ولا يستلزم المقدم شيء كذا في المتن الذي هو قوله ولو كان الحق في المقدم في قولنا كذا كذا
 أن نأخذ من حيث هو كذا في المتن الذي هو قوله في المقدم ^{في المقدم} وهو قوله في المقدم
 في قولنا أنه الشمس ظاهرة فالتأويل بوجوده مع أنه لا يستلزم وجوده بل هو موجود لها وذلك لغيرها من الأشياء كذا في المتن
 لبعض من لا يعبارة وفاعلها في ذلك الفعل لا يلاحظ فالتأويل في كسوف المقدم من جهة نقدية مستندة ولنا فيه مع سواة
 على المقدمات الحكمية ويحتمل قول أولي أن لا يمنع من أن يكون المقدم مستنداً لشيء فبالفعل الفاعل
 عين ذلك العلم فالتأويل في المقدم في كسوف المقدم من جهة نقدية مستندة ولنا فيه مع سواة
 دلالة على سلب تدبيره وفي شرحه في تفسيره وفي حوالته كمن يجهل ما مع وضعه في كسوف المقدم من جهة نقدية مستندة
 أو كون الحق ناتقاً إلى كسوف المقدم من جهة نقدية مستندة ولنا فيه مع سواة
 ما هو مقتضى المقدم الاحالة خارج عن دائرة العقل ^{دعوى السببية} في كسوف المقدم من جهة نقدية مستندة
 محل النزاع إذا لمنع بره عليه لغيره صرح به رسوا والفن وسما من جهة شرحه في كسوف المقدم من جهة نقدية مستندة
 نقا ودر المقدم ^{اعني ظهور الشمس} في كسوف المقدم من جهة نقدية مستندة ولنا فيه مع سواة
 لم نفهم ما لبس في شرحه في كسوف المقدم من جهة نقدية مستندة ولنا فيه مع سواة
 أن كان هو مقادير ^{اعني سلب} ما نفهم من عدم نبوت المدعى ^{أن كان المراد مقادير} كسوف المقدم من جهة نقدية مستندة
 ذلك التقدير خارج عن التقادير المعروفة في الشريعة ليس يمكن اجتماعه مع مقدمة عدم نبوت المدعى لنبوت الصفر
 إذ لو فرضنا عدم نبوت جميع الأشياء لعدم التيقن القابل لانه من الأشياء التي يقتضي نبوته على ذلك التقدير
 فالقول بأن الله لا يستلزم المقدم إذا كانت حجة المقدم ووجوده ليس مخصوصاً بغيره ^{فإن الله}

منه بحسب سواد و بر دقت و قال تجزیه علی طبق مقصود فی طرفه العین من طرفه جویا و غیرا کافیا فاسئل عنده

منه کتبت مقصدی الجاهل من کتاب العلوم الخافیه فارسل رده مردود مطروحا مقصودا محجورا فارسل رده
فلم یمیت به الی الان مع امتداد الادب والفقاه و زمان بعد از ان در عراق همه واقرا مقصودا و اما

اقدام محررها طایفه من راجع الحیات فیما بعد من الخیر الکتاب الدرر السعیه و نشر التقریرات و افرق الخیر
صی منحت علیها غالب النیان کان لم یقع بسیم من البیان فحين قدونی ذلک الشرح من استاذنا و زمان بعد از ان

آردت ان اجمعها و اردنها لتکون دائرة من النظام و التمايز لکرام و تنویر الی نهار کثیرا لعل الذخائر تمیضا
بجد و الجهد کثیر و دونت الکتاب و التقریر من غیر زیاده فی فیها من العبد کسیر سوی العنوان تمیز و یایها الکرام

فانظروا فیها بعین لافان و تخشعوا عن لافان و تنویر الی تقریرات استاذنا العلامة و اما نشره فی طرام

یتوفیق المفضل لمتقاه افا ذهب المتألمه الورد اذا قد حلاوة شربت الخیر ازب الورد

لا یقال اذا کان شی مستلزما للمدعی و نقیضه کما یفانح فیهِ و من ان لزوم النقیض لیس لزوم المدعی فنیجته لزوم

مع عدم لزوم و هو تا قضا لانا نقول لا یزیم لزوم المدعی بل لزوم سلب المدعی و هو لایناقض لزوم

المدعی فان المحصل برجع الی شرطین جوین تا لی احدهما نقیض تا لی الاخری و لانا قضا من یکا بین فاقیم

الشیء بعدتها فاذا فی شرحه استاذنا بحکیم لکرام حکیم قوله لا یقال انه نقیض علی جواب الموقف

من تسلیم صدق مکسر نقیض و تقریر به ان اذا کان شی مستلزما للمدعی و نقیضه فنیجته لزوم المدعی مع عدم لزوم

و هو تا قضا باطل و یزیم منها لانه کما سلیم مکسر نقیض و یزیم منها لانه کما سلیم مکسر نقیض و یزیم منها لانه کما سلیم مکسر نقیض

و قد سلیم معنی الکافه و هو قوله کما لم یکن المدعی تا کما کان نقیضه تا و محله التزام عدم نبوت المدعی

الشیء و نقیضه علی جمیع التقادیر و من جمیع تقادیر عدم نبوت المدعی عدم نبوتی من الاشياء فیکون عدم

عدم نبوتی

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي سوي بين العالمين في كتاب التوحيد وأخذ المصنفين من المصنفين الطائفتين بالاعتقاد والاعتقاد
على رسول الله الذي بشر بشريعة عامة للورود و...
وعلى له واصحابه الذين اثبتوا فضيلة بلال مسلمة اثبتوا في حق المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
المعروف من النبي بالمرض المنع والصور في كل المسكنة روي عن الصادق ولوالديه حسن اليها واليه لانا
المحقق وأستاذنا الموفق جامع كنفون والعلوم في دار الكوفة والفهم روي عن الصادق روي عن الصادق المصنفين المصنفين
سما، التدقيقات الفاضل القمام والكامل المحقق الذي لفاته شهابا روي عن الصادق روي عن الصادق المصنفين المصنفين
مستعين من توفيق الانام حافظ كلام الله روي عن الصادق روي عن الصادق المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
وعن فريضة العظيم شرح الرسالة المفردة في المعاني العامة للورود التي هي من التظيم والتمتيع في حق المصنفين المصنفين
من افادات البحر العظيم الفاضل المصنف محمد بن عبد الله الباري محمد بن عبد الله الباري محمد بن عبد الله الباري محمد بن عبد الله الباري
شهرها حاوبا للكتاب مشتملا على المطويات التي اعزها بغير من المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
انما لانظر ولم يحج حومها الا قاطبا تبصرها المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين
معيين المصنفين في راي المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين المصنفين

في حق المصنفين المصنفين
للمصنفين المصنفين
في حق المصنفين المصنفين

بعد مضي الالف والمائين من حجرة رسول الامين عليه صلوات رب العالمين فاشتهر بوفور الفوائد وغرر المعاني
 اشتبه الثمر في نصف النهار وانتشر كثر المطالب مع وجازة العبارة ومنزلة شبيب مع الفضاة والبلاغة
 انت رايا قطار صين الاقطار حتى اخذه المنجرون بالقبول دقا وروا الفحول وتده مع ذوالعقول
 كيف رفاهه من رطب لا يابس لا هو را حاد ولا تنجح الاطياب والال طائل لكن لما نظره لبعض من سب سبب من شدة
 لغار وما في قلبه الا اللدد والغار ما خضر منه من اصل التقيد بل ياخذ كلامهم ويهونه بمنار بعيد نوره
 راحة التحقيق وتمشم فائحة التدقيق بل ما دار في راسه اعجابا عجبا من مسكنه الذي هو موصوف بعبادته فان
 من سكان الحراب وكان مقيما في البلدة المشتهرة بيارس في كوتي وبل خان ملازما للنوايسد خان سنان
 البسوفال آدامه السدمع اكل وصان شمس قنبر من جنود انزول فخر في سنة احدى وسعين لوفد الالف ايامين
 على محنت منه خدشة من عنده واحقة بعبادتها البيان الذين لا يفتنه لهم من العلوم وتيسر به كمنزلة الذين
 لا اعمته اظم من الفهوم ولا علة بها من عياره الاستا شمس العلماء وتبست هي الامعة من الارض والسما
 فاسل الى حفرة النجوير الصنيع العالم العليم فطين عصره وزمانه محمودا به واقرا ان المعروف بالمولوي محمد
 اسكنه في اعلى عشرين خالق النوى واقدرا الذي اخذ العلوم من رزنا المعلوم آدامه له الى يوم قيامه فاجاب
 جوابا بطيرة طائر الفيل وقال عند ارباب الكمال وارسل عنه فهد بتقديرات كدرة كسيت طاصلة
 كشوة خبث بخرة فلم يرد عليه لما يعلم انه يحب التقديرات فاسلمه الى الفاضل الكامل فخر الدين محمد بن
 جامع المعقول والمنقول حاوي الغرر والامور الاذنين الامجد المولوي محمد ابن مولانا سخاوتعلي طاب ثراها
 وجعل اكنة مشواها الولي الذي حصل العلوم من سنانا الشير آدام له فقيته على الصغرة والكسرة فاجاب ابا
 بقطع اسانه وايقه صل بيان تبانه بل ان يرسل اليه ارسل الى حفرة استا ذنا العليم سده كدرة كدرة

در یک کلمه هم آمده اند اول مفعول ثانی ساکن محذوف تا به راء به اول کردند و در کلمه
ماثل و اسل به و از کلمه ماعود و اقرب و از مثال ما اوعده و اوعده و اوعده

و اسیر و اسیر به و اوجیل و اوجیل به و اوضع به و اوضع به و اوجرم و اوجرم به و اوجرم
و اوجرم به و از اجوف ما قول و اقول به و ما اوجم ما اوجم به و ما اوجم و اوجم به و در

صیغ حرکت نقل نکردند بگویند در تفتیل کشتن و این مثابت با کلمه نقل دارد در وزن اسل

مکثرونه

بسی منه و شرط بنا به سبب از باب و نه که فعل التفتیل بنا به فعل تعجب هم نماند الا فی

و در نقل نکردند لهذا دین هم نکردند و از ناقص اداء و ادع به و ما اریاه و اریاه به

و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به

و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به

و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به

و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به

و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به

و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به

و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به و اریاه به



Per mss

297

WAK

۹۶

الحمد لله رب العالمين والصلوة على رسول الأمين كنسختي

PER
MSS
297
WAK
M-146 f

معين الطالبين

ازتاليغاه كميترين وكييل احمد حشره الله في زمرة الصالحين تحريفه

باید کردند یا را با لفظ و افعال را به لفظی ساکنین متکونین کردند و چون اولی در اصل
 بود و اواف و در طرف و قبل انگسور و او را باید که کردند و یا را در جهت ارتفاع و عمود کردند
 لفظی ساکنین و فاعل متکونین داخل کردند و در جهت را استند به دارند و چون میان و طوایف
 بر اصل خود و در اصل دعوی بود و این حرکت قبل از موضوع و او را با لفظ بی حرکت و ساکن
 در می میان از مومن آرام می میان میات رسمی آری در اصل در می بود یا حرکت قبل از
 مفتوح یا را با لفظ بدل کردند از می میان بر اصل خود است از مومن در اصل از مومن بود
 یا حرکت قبل از مفتوح یا را با لفظ بدل کردند افعال با صفت ساکنین فتاد و مومن آرام در اصل
 آرامی بود و صفت کسره بر ما از خواسته است کن کردند افعال کینش در میان با مومن یافتند
 و مومن با مومن آوردند از مومن شد در جهت لقب حالت خود خواند رسمی میان میات بر اصل
 رسمی در اصل در می بود یا حرکت قبل از مفتوح یا را با لفظ بدل کردند رسمی و بر مومن قبل از بدل
 از مومن از مومن از مومن رضوی رضوان رضوات رضی استی استیاضان چون استند
 خشی خشیان خشیان خشیان از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن
 و خشیان از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن
 و مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن
 موضوع برای استیاضان و مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن
 مکنه برای استیاضان و مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن از مومن

[illegible]

غیر مبادت هیز سمع اسمعان اسمعون اسمع سمعی سمعیان سمعیات سمع افنج افنجان افنجون افنجم
 فتح فحیان فحیات فتح اکرم اکرمیان اکرمون اکرم کرمی کرمیان کرمیات کرم حاسبان
 حسون احاسبی حسیان حسیات و از مثل او عدد اعدادان اعدادون اعداد و عددی
 و عددیان و عددیات و از این شیرین اینون اینیبریری اینیان اینیبت اینیروجل و جل
 او یون او اجل و جلی و جلیان و جلیات و جل اوضع اوضعان اوضعون اوضع و وضع
 و وضعیا و وضعیات و فتح نورم اورمان ازمون اورم ورمی ورمیان ورمیات ورم
 و از احرف اول اولان اولون اقول قولی قولیان قولیات قول در قول یا و صفت
 و او متحرکت با قبل اوجوف سجع کن حرکت او نقل کرده یا قبل نند دند خبا که در مقابل نند که
 مناسبتی که طرف با قبل مفارح دارد درین مفقودست و قد مرست فذکر و شکر اسمع سبحان
 اسمعون یا مع سمعیان سمعیات مع اسموف اسموفان اسموفون اسموف خوفی خوفیان
 خوفیات خوف و از ناقص و او بی ادبی ادبیان ادعون ادع دعوی دعویان دعویات
 دعوی یا معی در اصل او بود در ثالث اکندن شد در رابع و حرکت فاعل او
 یلف او است و او را میابد بل کردند و یا از سبب الفتح فاعل یلف بل کردند او شد
 از چنان در اصل او همان بود و او بود در ثالث اکنون افتاد در رابع و حرکت فاعلش
 یلف او است و او را میابد بل کردند و یا از سبب الفتح فاعل یلف بل کردند او شد
 از چنان در اصل او همان بود و او افتاد در رابع و حرکت فاعلش یلف او است و او را

نشاء در اصل مدووة بود و او بود در نالت اکنون افاد در رابع و حرکت پیش
 به ف و ب و او را بنیاد بدل کردند و یا ز الف مد شد مدعا و در اصل مدعا بود و او
 افاد و لطف زائمه انرا بجزه بدل کردند مد شد مدعیان در اصل مدعیان بود و او
 بود در نالت اکنون افاد در رابع و حرکت پیش مد شد مدعا و او را بدل کردند
 مدعیان شد مدعا بر وزن مفاعل است در اصل مدعو بود و او افاد در طرف و بنیاد
 مکور و او را بدل کردند در جات ضمه کمره ضمه کمره بر یا قبل و ضمه کمره کردند ضمام
 ساکنین شد در میان یا و تنوین یا افاد تنوین بین داده شد مدعی بر وزن مفاعل
 در اصل مدعی بود و او را بجزه آمدند و کس کن و او را یا کرده دیار در یا و خام کردند
 و ناقص یا محرمی حرمیه بر یا حرمیان حرام محرمی در اصل محرمی بود یا متحرک یا قبل او
 مفعول یا را یا الف بدل کردند و بیفت از جهت اجتماع ساکن افاد محرمی حرمیه مفعول
 ضو بیت عطاء در اصل مری بود یا افاد و لطف زائمه یا بجزه بدل کردند مریا شد
 چون رده حرمیان بر اصل خود است حرام در اصل حرامی بود ضمه بر یا و ضمه در ضمه
 ساکن کردند اجتماع ساکنین شد و میان یا و تنوین یا افتاد و حرامی حرامی بود
 مفاعل در اصل حرامی بود یا در یا مد شد ترضی مرضیه مرضا و مرضیان و مرضی
 مرضیا محشی فحش و محشیان بمنائش محشی حرمی حرمیان حرمیا و حرمیان حرمیا
 مزاج حرمی حرمیه حرمیا و حرمیان حرامی و در نطق مقرون به نالت ناقص

مدعیان شد

[illegible]

در حدیث و تفسیر و غیره که در این کتاب مذکور است
 اینهاست که در این کتاب مذکور است و اگر چه
 از این حدود و جهت لهذا این را اعتبار کرد و در این کتاب
 چیزی که فعل بد کرده می شود مثل دفع و دفع می شود بوی
 چیزی که بوی بی کرده می شود و مفعول که سبب فعل شود مثل قول بنی علیه السلام انولد خبیثه خبیثه
 مبنی بر ای و کسب نامردی درین و بجا است و شاید بعضی منها لفظی را ناطق کرده این وزن را
 در ملحقات طرف شمار کرده اند و مطلب لفظ میم ای الی طلب متبوع است که مجاز در آن مستعمل شده

کما صرح به مولانا مبین به و استادی شمس التفتت کما التفتتات

در بعضی کلماتی که در این کتاب مذکور است

مفعول المیم محقق المیم بند که سبب کز است استعمال مفعولش کرده اند پس احتیاج از تکرار مجاز خواهد بود

قد بر و اسم از میم منفرد منفرد منفران مناسیر و منفرد منفرد منفران
 منفران منفران منفران منفران منفران منفران منفران منفران
 و کرم مکرر مکرر مکرر مکرر مکرر مکرر مکرر مکرر
 میمره میمره میمره میمره میمره میمره میمره میمره
 منفرده کن مثل کور منفرد را باید اگر دند میوزا با فی صیغ بر اصل خود میموزا
 مثل مسال مسال مسال مسال مسال مسال مسال مسال

در این کتاب مذکور است که در این کتاب مذکور است و اگر چه از این حدود و جهت لهذا این را اعتبار کرد و در این کتاب چیزی که فعل بد کرده می شود مثل دفع و دفع می شود بوی چیزی که بوی بی کرده می شود و مفعول که سبب فعل شود مثل قول بنی علیه السلام انولد خبیثه خبیثه مبنی بر ای و کسب نامردی درین و بجا است و شاید بعضی منها لفظی را ناطق کرده این وزن را در ملحقات طرف شمار کرده اند و مطلب لفظ میم ای الی طلب متبوع است که مجاز در آن مستعمل شده

[illegible]

باشد و او حرکت در شب نفس واقع شد پس کن که این را نسبت و جمع شود و مشهوره اطلاق یافته می شود

و موافق غایب است حرکتش نقل کرده با قبل داد و او را نسبت الفاع مثل الف ب ی که در بعضی

مقالان شد همچنین قیاس کن را خورش و از ناقص مشتق مفتوح العین می آید نسبت و ثابت و غیر العین

برای خفت و در مضموم العین برای خفت و عدم و جبران مفتوح العین در کلام رب خانو گذشت و در بعضی

رج تصریح فرموده که در اینجا نظر است بر آنکه مرفیان تصریح می کنند که موقوف باشد و

موقوف لام همیشه مفتوح پس معلوم نمی شود که موقوف فاولیم چه حکم دارد. مفتوح العین خوانده اند یا موقوف العین

و بدقی تامل کردم درین تا آنکه یافتیم در تعاقب بعضی متاخرین که آن مفتوح العین است مثل ناقص

چون موفی بفتح فاف و در کلام حسب مضاف هم را چه میگویند که جوهری هم در صحیح تصریح

این مذکور است و حق این است که این یک مقام تردد و تامل نیست چه مرفیان را نه لام که

که محل اوزار اطلاق است بر مقدم می دارند و همچنین پس بر فاف و رجه اولی مقدم خوانده بود

نمی بینی که در طوی اتمام کلمه را غیر می دهند و عین را هر دو مجتنب در مفاخرش پس اینجا هم رعایتش

نقش می خواند داشته فتنه خوانند و با وصف ذکر کرده تا قبل حرف علت نقل است در فتح و تاج

لش زشت فتنه و بافتن تفسیر می می مدعیان مداح مرمی مریمان مرام مرمی مریمان

مراض محنتی محنتان محاش مرمی مریمان مرام مرمی مریمان

اکنون افاد در رابع و حرکت قبلش مخفف است و او را بیا بیل کرده و یا را لب

محرک و الفاع مثل الف ب ی کردند و الف را لب بیا بیل کردند و این و این

و یا بنی جاست ۲

جاری مجری فعل نیند زیرا که این در اصل از بر آن بیان در دستار گرفته اند چه
جاری مجری فعل مختص به مخصوص نمی باشد مگر مدق و متخل که اسم از نداشتن ثابت بود و کبریم
و فتح عین هم اسم پس موافق فاس خواهد بود و همچنین جری در صحاح خود گفته اند که فاعل و مفعول
و کذا لفظ بالفتح زهوا و جازان الادوات التي جعلت سائلي فاعل بالفتح امنی و در صحاح
المحرر کبریم انما انی و متخل لفتح عین و فتح ان سرد و اسم چون منسب یا پنج مجری بدان مخرج
و نزد سیو بسوط و متخل و مدق و همین و مکنه مضموم المیم و عین اند و مخرجه نزدش کبریم و فتح ان
و نزد جازان سیو بن الفاطمه برین وزن اسم شمع رضی و شرح شافیه تقریم کرده که لفظی که
اگر گفته شود که محله و مدین هر دو طرف از محل و دین است و بنا کرد نشدند بر وزن مفعول مفعله
چنانچه طرف بنا کرده می شوند زیرا که این طرف فعلی نسبت تا بدان طریق بنا کرده شوند بلکه این طرف
جامد است و در ترقاه فتح و کبر سرد و اسم به تقدیر کبر اسم است و بر وزن مفعول که در اصل فاعله
بعد یا را لیسب و الفاعل باقی بلفظی کردند چون مصفاة که در اصل مصفوة بود و تقدیر فاعله
از اسم خواهد بود مگر کمان مضموم از ده کرده خوانند و کسم کمان خواهد بود یا کمانی
علا تفسارانی به فرموده که تحقیق کلام این است که مرفاة و مصفاة و مظهره را دو اعتبار است
اول آنکه این گفته اند چه نزد این مکان صعود است بدین اعتبار که صعود در واقع شده و هم
آنکه این آلات اند چه نزد این که صعود است پس هر که فکر کرد بسوی اول میم را فتح داد
و هر که نظر کرد بسوی ثانی انرا کرده و ادب ملحق مفتوح و مکرر برشی و احدی شود لیکن به نظر

مکرر بنام

مبنی را کسر دادند و مطیع و جریه ای هم موضع مخصوص طرف میسند و مفید به معنی مفعول مکرر
 فتح عین و مفعول کبرین و مفید به معنی شایسته اند مگر اندک احقاق میسند و پس طرف به سبب کثیر استعمال
 از هیچ منفرد منفردان مناصب و منفرد بکسر بفرمان مناصب مسح بالفتح بمعنی مباح و محنت کسر محبان
 محاسب منفی بالفتح بمعنی ان مفتح مکرر بالفتح کفران مکارم و از مجهول افتاد و بحر اعراس مآثر مآثر
 در اصل مآثر اعراس بجزه ساکن بود و بجزه منفرد ساکن فیتیل و فتوح و رافعت بدل کردند و اعراس
 مآثر بر اصل خود است و از مجهول الحین مسل مسلمان بر اصل مسلمان و در اصل مسلمان بوده است
 همه منفرد متحرک ماضی از حرف صیغ کن لبون بزرگ حرکت هفت لغز آمده فیتیل و دادند
 و بجزه را حقت کردند مسل شایسته است بر اصل خود است و از مجهول عدم مفعول و مقرران مقار
 و از مثال مطلق مفهوم الحین شبه مفعول الحین و ای باشد یا یانی مفعول بکسر که بفتح گفته اند و
 عین ماضی کره دادند زیرا که خروج از حرف عدت لبوی کره اخت است و بفتح گفته اند که مثال ماضی
 حرف ناقص را بزرگ در عین مثال فیه احتیاجی که نه اشتراکسان متباین لازم می آید زیرا که
 عین در ناقص ماضی است و هم متقدرو عینی که گذشت پس متعین شد بر ماضی این فن مخفی و مستطاب
 که در مثال اگر حرف عدت و است خروج از حرف لبوی کره لازم خواهد آمد و این افضل است
 به در قیل توانی کرات احتیاج کردند از خروج ماضی لبوی کره و اگر است توانی کرات لازم
 خواهد آمد و این هم نفیل است بر ماضی خروج از حرف لبوی کره اخت باشد و آنچه شایع
 ریجانی فرموده لای الکسر هجا است فعل لای الکسر الوجودان محل نال است

کسر ۳
 شمس

[illegible]

مدد مدد آن بود و دو حرف یکجمله در یک کلمه آمدند و هر دو متحرک و هائین متحرک حرکت
 حرف اول نقل کرده با قبل دادند و ادغام کردند و مدد مدد آن شد و اصل مدد
 مدد بود و دو حرف یکجمله در یک کلمه آمدند و هر دو متحرک و هائین متحرک
 اول را ساکن کرده در دوم ادغام کردند و مدد مدد آن شد و در بی نقل که بر سر دو آتش
 یا سست هم بداند که اسم الی سست که مشق باشد برای پنداری که با و در فعل است و نه مطلقا
 بعضی گفته اند اسم الی سست مشق را یعنی برای آنکه و برین و در می شود که درین تعریف تقدم نشی
 علی نه لازم می آید به معرفت خود و هم موقوف به معرفت خود و نه موقوف به معرفت خود و نه موقوف
 حد است درین تعریف پس معرفت الی موقوف باشد به معرفت الی و ازین لازم می آید تعریف نشی نه
 و این باطل است چرا که در سست تقدم نشی نه را تعریف ازین جواب داده اند که معرفت تعریف نشی نه
 و معرفت باللسر لغوی پس تعریف نشی نه است و آنجا مذکور که لازم خواهد آمد و می گویم که ممکن است که
 گفته شود که این تعریف لفظی است و درین دو مجال لازم نمی آید چنانچه می گویند اما تعریف فایض
 و استغنی و لیس متغیر را و این را ذکر تفقد برای واحد و نه متغیر مطلقا و در بعضی بابتها
 است و فعال را در متغیران برای تثنیه و متغیر جمع اولین و متغیر جمع فعال و فعال جمع فعال
 و متغیر و متغیر با تثنیه سماعت از تثنیه مشهور و تحقیق این است که هر صیغه که برین وزن آمد و موضوع باشد
 برای الی خاص پس نه باشد و موافق فیهاس خواهد بود چون گفته یعنی الی کنو مع سر و و اگر سر
 در ظرف دیگر نهاده شود از آنکه گفته خواهند گفت و چنین صحیح و متغیر و درین مقدمه متغیر
 و مخزنه بحدت مفصاح که هر چند و آید الی فیهاس از آنکه مفصاح خواهند گفت سببه گفته که چنین است

رشم
 معطام

موضع سحر و معلق پس این رفعت و جی چرا که انبساط جاد در برش خواهد بود و در مسجد و بعد از
فتی هم نشین شده پس موافق قیاس خواهد بود و در نتیجه که نشین شده فتنه هم جابر فراتر
در تکی صیغ جابر اگر چه نشینم ام و صیغ ظرف مفعول یا کبر فتنه مفعول فتنه و جابر فتنه
و فتنه و مفعول مفعول و موافق با در او محبزه بفرمایید و اوقات متفرقه بفرمایید و این در تکی
موضع محسوس نشستن در ظل آفتاب در ایام سرما و غیر آن ظرف نشینند چرا که سبب بقا است در
ولایت میکنند بر زمان فعل یا مکان مثل مضیق و اینها بر مکان مخصوص و معنی گفته در متفرقه نشستن
و غرض این مضموم همین آمده است زیرا که قیاس فتح را اتفاقاً ضامی کند لیس که مفادش معلوم
است و بعضی گفته اند که خروج این اسما از قیاس سبب دخول تا و تا نیست از سبب حرکت و تا و تا
برای همین داخل کرده اند معلوم کرد که اینها از موضوعات سم زبان و مکان نشینند چنانکه در ماده و غرض
گفته اند و تا که سماع در ظروف لایحه شده برای مبالغه با باراد و بقوه و از معانی است و این
مفعول بفرمایید و معنی برای مکانی که بگزین شده است در آن مانده مثل سده ای مکانی که در آن
زیاده باشند شیر و سبزه ای مکانیکه در آن زیاده باشند و زنده و مواته ای مکانیکه در آن
بگزینت باشند چهار پایان و حیاة برای مکانیکه باشند ما را مرفقاة ای مکانیکه در آن بسیار باشند
افعی و فعال بکسر برای وقت بیخونه حدیث چون قطاف بکسر برای وقت قطع غرض
فعال با فتح مثل قطاف بالفتح و فتنه بفتح ف و سکون و فتنه با تحریک برای موضع فعل که در فتنه
چون قطعه بالفتح و قطعه با تحریک محلی قطع از بدن و منخرکترین بفتح اول بود جمعیت

و همچنین گفته اند که هرگاه که میم برای مسببت در آورند و آوردن و او موجب التباس بود

هذه اتي وردند و این وجه و جهت کفین اشکال لطرف ثانی میزند در بابی محو و محو و آوردن

نه برون اسم نول به آید مایه گویم که طرف مسببت مفعول می دارد و جانشین می شود و با مفعول

از روی اشتقاق پس میگویند که رعایه مرد و مفعول دارند لهذا میم در آوردن آوردند برای مسببت اول

و عین را بر لیت خود گذارند برای مسببت ثانی مکرر می و اگر را می آوردند قطعه لایق

التباس به شد مسببت ثانی فوٹ می گردید کما لا یخفى علی ذی فطره قومیته بدانکه از مجرید می آمد

مفاعلت مسببت طرفش هم مکرر می آید انما عاله الا قلیل نحو مضرب لیسف و در وقتی می آید و هم

مخصوص شمشیر بقدر یکا لست شده و آنکه مفعول مضموم مضروب العین انما عاله فی الاول لفظان

الثانی فی کلام العرب الا قلیل نحو موعون و نحو الفی المظنة بکسر ذالان یراد مکا مخصص و آنچه

اسمای چند با وصف آنکه بین مفاعلت مضموم مکرر می آید چون مغرب بطنی موضع غروب متفرق

ای موضع شروق و نسبت ای موضع رویدن و بحر برای محمد قبل محمد موضع ذبح شتر مسجد بکسر موضع

سجود و متحرک ای مبنی مشق از تخیر که آن بدوت در مضموم شده مستقلا مکان بقولا و ولادت

مقطع مفعول مرفق مرفق تری تفرق موضع فوق موعنی میان سر مشک موضع عباده مسکن

موضع سکونت دست مکرر بعضی از آنها که مخصوص مکان اند پس طرف خوانند و دارند و خارج

خوانند سبوی گفته که لفظ مسجد که اسم خانه است خانه اند طرف خوانند بود از آنکه از مفضل

موضع خاص را دیگرند بلکه موصفتی که در آن قل و ان می شود و جهت مسجد و اگر را داده کنی از آن

سبب میگوید که در بعضی موارد

بجای آوردن را به جای آوردن

موضع خاص را دیگرند بلکه موصفتی که در آن قل و ان می شود و جهت مسجد و اگر را داده کنی از آن

یکه معروف بلام یا منفاف باشد اما در خصوص الف هرگز نخواهد بود زیرا که متون که حسب
الف در ساکنین است در بوقت خوابیده و بر همین قیاس کن مرئی و مرئی را در میان مرتبان
مرتبان که در اصل به عنوان سر خوان در خوان بود و او به و در حالت اکنون افتاد
در رابع و حرکت قبلیش موافق است و او را بیا بیل کردند میان مرتبان مرتبان
گردد و بار الف کردند تا در حالت اخافت التماس بخورد لازم نماید سبب غوطه خوردن
اجتماع ساکنین و همچنین مرتبان مخفیان مدایع در اصل مدعو بود و او افتاد در طرف فیل
کنند و او را بیا بیل کردند ضربه که در حلقه مفهوم مکتور باشد بر یا نقل داشته ساکن کردند
اجتماع ساکنین شده میان یا و متون یا افتاد و عوفش متون داخل کردند و این در صورت
که احوال که متعلق بخوبی است مقدم باشد بر عدم انحراف و در این احوال و دخول الف و لام
و او یا حذف نخواهند شد و در حالت نقد یا کن هم نخواهند و بر همین قیاس خواهش چون
مراض و سراج مرئی در اصل مرئی بود یا را سبب حرکت انقباض یا قبل بیل کردند
و الف را سبب اجتماع کین خف کردند مرئی و خشی بر همین قیاس کن و تنبیه این
بر اصل خود در حرام یا را حذف کردند و خشی چون است نصف متوقف و مفرد درین
درین باب حکیم ناقص دارد یعنی در لام کلامی اعلان خوانند کرد و فاکله و عین کلام ابراست
خود خوانند و درت چون موفی موقدان مواق مؤنخی مؤخیان مؤاج موجی مؤخیان مؤاج
موی مؤخیان مؤال مطوی مطویان مظان مطوی مطویان متاف و از مضاف مطلق
مفعل بالفتح خواهد آمد چنانکه از ناقص چون محمدی و ان محمد محمدان را سبب

در این کتاب که در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان

بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان

و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان

و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان

عذر

و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان

و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان
 و در بیان و در بیان

عن مالك الاصفهاني وانه المستعان وعليه التكلان وانه سئل اربعة ابواب وما انا اشجع في

المقام یا اولی الالباب است و این بدانکه ظرف در اصلاح مرفعیان میباشد از خبری که مشتق است

بماند برای ولایت بر زمان یا مکان آن مطلقا چون مضرب است و در هر دو قسم مکان و زمان

و ظروف مشترک معنوی است. و معقد قر مشترک لفظی و سببی محبت لفظی بر سببی محبت لفظی

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين

[illegible]

عجب بچوں کی طرح سیر کر رہا تھا اور حال کو جاننے کے لیے ہر طرف دیکھ رہا تھا۔

جای زدن دو وقت زدن صد بار و در هر بار صد بار

که طرف یا وصف مشابحتی را با فعل دارد و عمل در محمول و طرف که فاعله می نمایند و اگر در محمول

ما برین واقع شود جای از ناو بی نخواهد بود و چون در میان ظرف و مفعول است معنوی است

مفهوم که برزخ واقع می شود در زمان رد مکان واقع می شود و خدا را تعاسب اللفظی

میر در اولترافردند و بعضی گفته اند اگر گفته شود که حرارت زیاد دگر دهنه از دهم زمان میگذرد

اور اجنا کہ زیادہ کر دیندہ مفعول ہے گو کہ سزا و دفعوں زنجیرت زیادہ کردہ اند

که متعین است نمودن او زیرا که مفعول مسلوب الاثبات است بر وجهی که متعین

که در بند محراب و عذر ناکه حقیقتش شود و محتاجم اگر لغت کردند نمر از ماده کردند

وَمِنْهُمْ مَنْ يَدْعُو إِلَى الْفِتْنَةِ وَيُرِيدُ الْإِسْلَامَ ۚ وَمَنْ يُضِلْ فَاكْثَرُ مِنْ مَنْ يَهْدِي ۚ إِنَّهُ كَانَ كَاذِبًا

در روی و او مال لازم باشد با اسد و ک ز بر آن که صیغه مفعول از جرد بر و در مفعول صیغه

بیا عرض در کمال این وحدت ظرف که درختی می خورد و جز که تقاضای از دیار و او کند

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

عن أبي عبد الله عليه السلام
قال من قرأ القرآن
فإنه يقرأ كتاب الله

26
- 61
1564

PER
MSS
297
WAK
M-145 f

صلی اللہ علیہ وسلم نے تباہی کا یہ حال دیکھا کہ جس کی طرف سے کسی کو
 کسی پر دوزخ کی فضا بتائیں کسی طرح بزرگی نہیں تراثت نہیں با دین سے فضا
 تباہی کا یہ حال کہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سہ جبکہ فرمائیں یوں رکول خدا
 کیوں تراثت پر اپنی حرکتی ہو : نہیں کرتی نکاح سوہ کا : ظالموں کو بھوکہ دینا :
 کشف الغم عن احوال الامم میں ہے : ^{اعینت علی} ~~کان علی اللہ عتبتہ~~ ^{وہم وہم} ~~منہم~~ ^{منہم} ~~لعلہ~~
 انہ کان یومر الایامۃ احمر اللہ تعالیٰ منادیا نادی الی
 جعلت منبا و جعلتم منبا فجعلت اگر تم کا ثقا کفر فابیم
 اتفقوا فلان من فلان خیر من فلان من فلان قالوا
 ارفع قسبی و ارفع قسبکم ایں المتقون حب قیامت کا دن انکا
 حق کا جل شانہ و علم نذر منادی کرنے والی کو یوں حکم فرمائی گا کہ مناد کرو اور بتا
 کہو کہ تم لوگوں کے لئے ہمیں ایک سب بنایا تم لوگوں نے اسکا رخا رکھا اپنی دل میں اور
 کجہ جایا اور تم لوگوں نے کچھ شروع کیا کہ خدا نافرمانی کا بیٹا خدا نافرمانی کے بیٹے
 اچھا ہی خدا نافرمانی کا بیٹا ہے اچھا ہی ہے اپنی سب کو بڑا دیکھیں اچھا ہی ہے کچھ نافرمانی
 میں اور اپنی قدرت کا مدد کیا ہے میں کہاں میں متنی لوگ اچھا ہی ہے بد و چھوڑ میں
 قیامت کی دن میں ہو جب حجاب : عصب سہا کھی قسبی گر کر دکار :
 کھا ہمیں بیوہ کا کر دونا : اوسے غمی غموا میں ننگا و عدا :
 زبان سب ہو گئے نہ ہو گا جواب : شرافت نہ کام اشیاء غبار :
 مدت حیات حیرت عجیب : مدت فاضل کجا جات کا فل کجیات

اہی مرے بخش دی سب گنہ
 گزہوں پر میرے نہ کر تو نظر
 گنہ کار ہیں ہم سبہ کار ہیں
 نہ کی ہمیشہ بار بے تیرا بندگی
 مراد نفس پر آن غلب رہا
 رہی رات دن نفس کی پیروی
 مجھے نفس جو کچھ سکھایا کیا
 شب و روز اوس پر رہا مستقیم
 اہی میرا نفس مفسد کر
 اہی میری بخش دی سب خطا
 اہی رسا رہا ہوا ہے من م
 رہی جب تک نہ ارنایا تدار
 رسا رہا ہوا جو کہ محبوب دل

تباہت میں محکوم کر دیا
 غنا سے بھی تو بخش دی سب سرسیر
 اہی بھت ہم تباہ کار ہیں
 بہت اسکی سے کچھ سنہ گی
 متا ہی کا ہر وقت طالب رہا
 مجھے نہ کسے غصے نہ ہرگز رہا
 طریقہ وہ جو کچھ بتایا
 نہ کچھ دل میں محشر کا کھ خوف ہم
 بری اوسکی ہر طرح سے دور کر
 اہی بھی تھے ہے الہی
 طہل محمد علیہ السلام
 رہی عاجز زار کا یادگار
 ہوئی اوسکی نارنج عورت دل
 شہرہ

اہی مرے بخش دی سب گنہ

دنیا میں نواب ہو گئے اور آخرت میں گرفتار عذاب ہو گئے اور یہ وہ گمراہ منکر نواب ہیں جنکو
 جہنم میں یہودیہ مثل راجست ہنود جی اور گریوہ کا دوسری نکاح کا ارادہ ہو یا وہ نکاح پر
 آمادہ ہو یا جو دنہ ظاہر ہوئے کیسے فعلی خدوت شروع کیے اور برگان بد کرنا زبوں ہے اور
 شخص دنیا اور آخرت میں ملعون ہے اِنَّ الَّذِیْن یُؤْمِنُوْنَ اَلْمُحْصَنَاتِ الْغُلَامَاتِ
 الْمُؤْمِنَاتِ لَعِنُوا فِی الدُّنْیَا وَ الْآخِرَةِ وَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ
 و ان مجاہد میں موت ہو جو دیے بھر تھمت کرنے و ان ملعونوں میں محدود ہے تنزیہ جانا چاہی کہ
 اس زمانہ میں اکثر لوگ اپنی نسب پر فخر کرتے ہیں اور اپنی باپ دادا پر مرتبہ ہیں
 اپنی شرافت کی غرور کسی نکاح نہ کر لیں و ان کو رذیل جانتی ہیں اور بیگناہی چھین
 کی اور کو دہل جاتی ہیں حالانکہ حدیث میں مستکبرین بالان ب کی اپنی وعید بھی کی ہے
 کیسے نشہ یہ ہے یہ فخر انکا کنوئین چھکا لگا آخر کار جھنجھٹیا لگا احباب و اعداؤں میں؟
 ان سر جلیں نقاحوا عند البنی صلی اللہ علیہ وسلم علم فعال احدهما
 لا خرافا فلان بن فلان فمن انت لہ امة تک نقال البنی صلی اللہ
 علیہ وسلم افتخر جلیان عند موسی علیہ السلام
 فقال احدهما اما ابن فلان حتی عد شعبة فاوحی اللہ لغالی
 الخ موسی علیہ السلام قتل النبی افتخر بل الشعبة من اهل النار
 و انت حاشیہ منی و دشمنوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے فخر
 کیا ایک نے دوسری سے یہ ان کا کہ عیاد فلان ہوں اور قد نے کا بیٹا ہوں
 تو اپنا اور اپنی باپ کا نام بیان کر گئیشت اپنی شرافت کی عیان کر پس
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے سن کر فرمایا کہ موسی علیہ السلام کے سامنے

انورث نہ خوش ہوں لیکن کھیا امرار کری اور نکاح ہی ہونے سے راضی ہو گویا باریک کا قاضی ہو
 تھیں وہ نہ عورتوں کو اور کوشت، جان ہونے سے عجبیت جو خوب پیچیدہ ہے کہ نکاح نہ کرنے سے بھی نصیب دین
 نہ ہونے سے اباب میں فتور ہوگا آدھ روز وچ مچھارت اور پھر رادیوں کے طریق سے دور ہونا ہے
 میں اس کا شمار ہوتا ہے روز خنی جا رہا ہوتا ہے اور کرنے سے قوت نہ کرنا بعد ہی ہونے سے
 اور ایمان کے رتور ہی ہونے سے بہت منہم لہم ہوگا دنیا کو اور آخرت میں منہم ہوگا حد تک
 بہت خوب دین نہیں ہو چکا رکیت است اسی نکاح سے باز رہنا دشور ہوگا کسب کا فائدہ نہ کرے
 ورنہ توں پر بھی بار ہوگا مستعد جا رہا ہو گئے نکاح کرنے کے لئے متیار ہوگا اور اگر دیکھی کہ
 ورنہ توں کو کھات ملے رہا رسا زکا خیال ہی اس کا کچھ اندیشہ نہ کرے رواج خلاف شروع کرے
 جو رتے میں کاوش کری تہ اور کوں کے رضا مندی کا خیال کر کے دوسری نکاح کرتے میں گوش
 کری اس صورت میں بہت خوشی اور عورتوں کے لیے ہو گئے جو کول در صلی اعلیہ وسلم کے وقت
 میں چھاد میں غازیوں کے قید کر رہے تھیں اپنی جان کے لئے اصدانہ ڈرتے تھیں جنگ
 اصد میں جب اہل اسلام کے شکست کا شہر دہوا جاتا تھا کہ تہ کر رہا تھیں عورتیں اسلام کے
 صورت سے متیار رہا تہ کر آتا دہ پکار ہو میں اور ایمان کے برکت سے مصلح ہو کر مستعد رہا
 ہو میں تسمیہ انہ اور ان کوں کا حق کیا کامل ایمان لیا کہ رونق اسلام کے لئے نہ روئے گا
 خیال کاتہ خوف جان کاتہ نکاح ناز کے بعد منافع میں اگر کسی کو شبہ ہو اسے یوں
 سمجھنا چاہی اور رفع شک کے لئے یوں بتانا چاہی کہ اگر ایک شہر کے لوگ منہم گانی کے
 گوشت کا کھانا سمور میں اور منہم کی تہ کی پادری سے اس کی کھانے سے ہونے کو میں کھا کر
 کہ اگر کسی کا کہنے کا رادہ ہو یا کھانے پر آمادہ ہو تو سب متفق ہو کے اس پر طعن کریں یا
 خفا ہو کر حق میں اور رواج کو دست آور نہ پاؤں اور اگر کوئی نصیحت کریں اسے

تخت نہایت بیک کفر صریح لازم آگیا اور استخفاف کا نتیجہ قیامت میں حشر کا تیسرا درجہ
ہے۔ فخر ست کی مہبت اور ہر آفت ڈانڈنے سے خاصہ کا فریبنا دینے سے یہی قدری تیز فخر
نفعہ کبریت کیا ہے قال ابن الھمام وقد تقرر الحنفیۃ من و طب علی توک السنۃ
استخفا قاعا و لہ نقہ باسحا جویہ و جبہ سلمانوں کہہ کا دین کہتہ تہ عین کا فون کہتہ
امور کی بحثیں عالمگیر اور کجواروں میں ہے و لیکن محتجبین اس کفاسہ بانہوں و جبہ مسلمانوں
طریق سے انکار کرنا تہ دن کے پسند ہی کرنا اور نہ طریقیہ اختیار کرنا زیادہ تر تعجب ہے کہ
جو لوگ بغیر زاد و بونکی دوسری تھاجون کہ عیب جانی عین آوہ اور ہوں صراحتی کھنی توین
مانتی کیونکر دینی کو کھلے گو کھنی عین آقت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سے بنتی عین اور
خداوت رواج کا حیدرنا شروع من کام دنی و دلا کھن سب جانی عین کہ نہی قہر
و ناموس احکام شرع پر باکھن سب اتباع شریعت پر ناموس کا مدرجہ جو متبع نہ کہتے
اوسکی ناموس کا کیا اعتبار ہے لوگ جانتے ہیں حد شرع ضروری ہے سبہ محبت اوسکی حد
اورد و در بکام شریفون کے لئے معیوب ہے اور جب کوئی نکاح نانی نہ لے لے کھتا ہے اور
صال ہوگا اپنی عزت کا خیال ہوتا ہے تھانکہ دیانتہ انتہام کے نکاح نانی نہ کارنت
آنتوں میں بیان سے محتاج ہے باب اول عیان ہے اگر کوئی حیدر کے راہی نہی کہ ہو نکاح
در نہ بر راضی عین میرا کیا اختیار ہے تہ نکاح نانی نہ کرنے کے لئے عیار ہے اوسکی جوہر میں
کھنا چھٹی کہ راضی ہونے کا عالم اسے بر موقوف نہیں کہ کجری یا باز درم ایسا رواد طائر
کری یا باب بھائی سے کچھ تہ جو کام کہ اپنی مستون میں کری اور اوس کے نکاح
جانی ہو عین رفا ہے سمجھ نہا چھٹی کہ اوسکا نکاح نانی نہ عیار ہے اور اگر کوئی عیار
نکاح سے برادری کہ لوگ حیدر ہو چکی اپنی قرابت خفا ہو چکی اوسکا نکاح

بہ ہے کہ حکم خدا کے بجا لانے میں کسی گوارا ہے حکم شرع میں سوزی جانے کے کیا چارے دو
 یہ ہے کہ دنیا کے معاملے میں اہل برادر میں کس فائدہ ہے جو اور کسے ترک کرے وقت آنے سے
 خدا دھوٹا تھو جب دنیا کے معاملے میں گرفتار دکھ جائیں نہیں رہتے برادر کی بے ترک حال نہیں کرے
 حکم خدا کے بجا لانے میں مصدقہ رسا خیال کو مذہب نہیں روکتی میں کا ہر سبب مذہب
 یہ ہے کہ خوب معلوم ہے کہ اگر برادر سے یادوں کو خفا ہو جائیگی برادر سے ہرگز بھی حد نہ چارے نہ جھگڑے نہ
 ارتباط کریں تاہم خندا کر سکی برادر کے استقامت میں خوش کریں اس نکاح کے برادر کا وہاں
 اور لوگوں کے برا کھنے کا خیال مغل بھی ہے کہ ان سے جسے کتنے ہی نصیحتیں برا نہیں کیا ہے پھر کس طرح
 حکم شرع کے مقابلے میں بیکار ہیں محقق لا ینفع اور بے اعتبار ہیں بعضی نادان جب سنتی ہیں کہ حد
 میں ہے کہ جوڑ کے وہ اپنی رگیوں پر جان کر لگا عذاب سی محض فائدہ بیکار کشت میں معمول
 محفوظ رہنا جانتی ہیں کہ مہنی بھی اپنی رگیوں پر آنا کیا نکاح مانے کرتے رہا ہے کیا
 حجاب جو موجب شرع کے علم ہے گار ہے ہاں ہندؤں کے مذہب میں یہ اندھیر ہے سمجھ کے حکم
 اور فاسق کی دن شرع کے پیروی کام لگی آدھ ختم کے ہر روز جہنم کا رستہ دیکھائی کے طرف ہے
 کہ بعضی کھتے ہیں کہ یہ حکم بایہ قرآن ہے اب لکھا ہے اصل یہ ہے کہ جو کہ حکم اوکئی راہ کی حد
 اسلئے جاہلی تھیں کہ کوئی تقریر نہائی اور اسی خلاف شرع ٹھوڑی آہ کا جواب یوں سمجھنا چاہئے
 کہ اگر کوئی بے نازی فرصت نہار کو نہیں چاہتا اگر عداوت و تہد رتوان کے ترستن دربارہ نما کے
 سناشن اور حد نہیں سر باری میں بڑھ کر سمجھائیں پس اگر وہ بی نازی تھیں کہ حکم خدا ہے
 بڑا نا و آدھ ہے کہ محض یہ ایمان ہے جو کہ کہ ہو کہ نکاح کے باوجود میں سب روکئی
 کیفیت کہ چکی اب پانچ صورتیں جو با کی صورتوں میں اور کچھ کیفیتیں ہیں کہ مذکور ہونے والی ہیں
 پہلی صورت شرع کی موقت اور خود کی فاسق کی بھی اپنی نکاح کی خواہش نہ ہے۔

ہوئے کہ تھوڑے روز خدا سے ہم سے کہ اڑکی ترک پر ہرگز اصرار نہ ہوگا عابدہ فی کھا کہ حق کھنی میں کھب
 جب حنین شہر عابدہ کا کسب طور پر بھینس ہو گیا کھلت میں ایک رات آتش شہوت کو اشتعال ہوا کہ
 بھینس عجب حال ہوا زنا کے خواہش ہوئی جان کے کائنات ہوئی بھلی دل کو بھجوا یا کہ کھنڈا کیرے خداوند ہم
 عالم غیب سے شریعتوں کے لئے بیکہ ایک عالم میں عجب کچھ خیال قائم ہے اسکا بڑا انجام ہے ہر دل نے
 نہ مانا اس سمجھانے کو گزشتہ زمانہ کی بقوت شہوت کو اور یہی اشتعال ہوا زنا کا زیادہ تر خیال ہوا کہ
 سو جا کر ایسے آدمی کے ساتھ زنا کی کہ کچھ حال کسی کے نہ کھی عیب چھپا رہی طفت از بام نہ کوئی
 بدنام نہ تو عزم ہوا کہ کچھ چھپائیں جو دور دوری پر ہے ایسے کے زنا کی ہی دل کا حوصلہ کمال بھی کچھ ہے
 کہیں کھلیگا راز چھپا رکھیں انھوں کو بھرے اور تری اور دیڈی تک گئی بھونا موس کا خیال آنا
 تمام بدن خوف ہو چکا ہوا ہوا لہذا حل پڑا کہ کوٹھی پر آئی تھوڑے وقت میں یہ سہ کھاتے پھر
 ایسے کیسے کا خیال ہوا شوق وصال ہوا دل کو اضطراب ہوا حضور ظہر کا بچا ہوا سمجھنا
 اس عورت عرو زنا کرے یہ فیصلہ مقصود ہوتا بہرہ یہاں سے شوق میں کوئی ہے اور تر بھینس
 بھونا موس کا لحاظ ہوا طبیعت گھری تھوڑے عورت کو کھلی پر آئی کچھ دیر کے بعد بھینس شہوت کو اشتعال
 ایسے کیسے کا خیال ہوا کچھ بھی کہ طبیعت کا رنگ اور کورہاں نے پورے دیکھی آہستہ
 کہ رنگ لانیہ عورت محرم کا موند دیکھا یہ عین اس خیالی کے کوٹھی کا دروازہ بند کر کے قفل لگایا
 کلید کو باہر پھینکے دل نے فوراً پائنت نہ موس نے عورت کے پاس سے ٹوٹنی تہا با خداوند کرم
 فی بجایا جسے یہی سمجھوں رہا جب سونے کے لئے کوٹھی پر جانے دروازہ بند کر کے قفل لگاتے
 کلید کو باہر پھینکے تاکہ اگر شہوت کو بھان ہوگا اور نہ حال ہوگا انھوں سے عیب کا رد مال
 ہوا کہ جب یہ عورت تو نکاح میں حال ہونا ہوگا جس شہوت کا اشتعال ہونا ہوگا تھوڑے عین
 کہ عین عورتیں گناہ کیرہ کے مرتکب ہونے میں زنا کرنے میں اپنی عزت کو بے ہوش

تنگوٹ کو لازم ہے کہ جب کبھی نہ ہر اس کا فکدہ الخراج اور تہمتی بنی رسم و رواج برادری کو دخل نہ دے
اور اولاد کے عزت ہو گئے موجب از دنیا و امت ہو گئی حدت میں ہے توفیق الودق والود
قانی اباحی بکرم الامم جلتا علیہما السلام میں مہینہ سب پنجہ ناخن نہ رسم جاری کوئی رہے
نہیں چھٹا نکاح کرنے والوں کو کوشش ذیل اور بی وفائی نہیں چھٹا گوشت و آتش میں پریم چھٹا رچی منفع
کی بدعت و مانے رہی لیکن بالذہور تو نہ ہانا اگر زمین کی طرح راضی ہوئیں اور کبھی دس نے حدت
سمجھا عیب جانا حال نہ بسب رواج کے کئے وہی کفر لازم آتا ہے چنانچہ عیشم کے تھیں بدعت
مذہب از خرداری خیر تعالیم میں آتا ہے کہ نکاح نہ کرنے کی عیب جانی کہ سنت کا تحفظ نہ ہے
اور سنت کے استخفاف کو کفر صریح حدت لازم ہے یہاں حدت کی استخفاف سے سلمان مرید
کافروں کے زمرہ میں داخل ہوتا ہے بیمار کسی مہم ہوتا ہے جیسا کہ بعض شیخاں حدیث سننی
میں حدت مقصد سمجھ کر چھوٹے ہیں طیش کھا کر طریق استخفاف یوں زبان پر آتے ہیں کہ ایسا
ایسی حدیث نہیں تھی میں آؤ جی کبھی حدت کی کتابیں نہ تھیں دیکھی ہیں مجمع الزوائد میں ہے
ی من استخف بنبی اوحدیث من اسعاد مینہ عنیدہ الصلوۃ والسلام
اور حدیث یہ تواتر اذ قال سمعنا کثیرا بطریق الاستخفاف کفر
یعنی اخصوس اس قسم کے سنت کی دیکھنا میں کفر صریح لازم آتا ہے اس مسئلے کے اثبات کے لئے
مجمع الزوائد کے عبارت آتا ہے رجل قال لا خیر الا خلق راسک وقلہ اطفال
فان ہذا سنۃ فقال لا افعل وان کان سنۃ فہذا کفر لانہ قال
حلی بسبیل الہ نکار و التردی کذا فی سائر السنن خصوصاً فی سنۃ
حی معروفۃ ونبی تھا بالتواتر کالتواتر و محض جب ہر موزن آئے اور
ناخن کترانے کی دیکھنا میں کفر لازم آتا ہے کہ دیکھنا میں کافور ہوتا ہے

نہت رہو جاتی ہے نہ کیستامی بدنامی ہو جاتی ہے اور نکاح نانی کی سبب جانسی
 کا سبب بھی ہے کہ مسلمانوں کو سند دستانہ پڑھنا سیکھنا دینی ہے جس سے رہتی ہے
 میں آمد و رفت کثرت رہتی ہے مسلمانوں میں بطریق نوید شوگر گھر جاتی ہیں
 بنو و مسلمان کی گھر آتی ہیں اور بنو و اپنی عورتوں کی دوسری نکاح کرتے پر نکاحات ناف
 کرتی ہیں اپنی اس ظلم صریح پر عورتی میں مسلمانوں میں کھتی ہیں کہ نکاح نانی
 کرنے میں سراپا بی جانی ہے اس مقدمی میں بندہ دن کی حویلی بن آئی ہے
 بندہ دن کی مدینہ میں دوسرا نکاح کرتا ہے صاف صاف ست ستر دن
 میں لکھا ہے النبی مودتہ مسلمانوں کو اور کئی نصیحت کا اثر ہوا طریقہ موجود
 ہے انکار سرسیر ہوا بندہ دن کا طریقہ پسند آیا مسلمانوں کی طریقہ
 کو محبوب ٹھہرا یا اور عجب نہ سمجھا کہ نکاح نانی ہے عورتوں کو باز رکھنا
 جز و ظلم صریح ہے سراپا قتل جینے ہے عورتوں کی شہوت مردوں کے
 شہوت سے نشاوی حد زائد ہوتی ہے پھر مردوں کو دوسری شادی
 نکاح نانی میں اور عورتوں کی مکرانی میں صاف ظلم کی نسبت اس کی طرف جان بولتے
 صی قطع نظر اسکی نکاح نانی کی فائدہ دیتی ہے میں دین دار لوگ جو ظلم زمین اور ہم
 بخشی سے باز آئیں فائدہ نکاح نانی پہنچا رہا نکاح نانی نص قرآنی کسی ناممکن ہے اس میں

اسکے مذکورہ جو حال نکاح نانہ کر نے میں اتباع قرآن کی ہے اور کچھ مدت ایمان کی ہے دوسرے
 حدیث میں آئی ہوئی نکتہ ہے تاخیر کرنے کے باعث ہے اعتقاد و توبہ اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ازواج اور
 بنات کی دوسری نکاح ہوئی آپ کی اہل بیت اور صحابہ نے دوسری سیری نکاح کیے علیہ بعض ازواج کا
 دوسرا نکاح ہوا خود قرآن شریف سے ہو یہ قلمی قضیہ مزید مستحکم و بڑھا کھائے ہے یہ مضمون ہے
 تیسرا فائدہ نکاح نانہ سنت اہل سنت اور بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے خوب آگاہ ہے
 اس کا فائدہ یہ ہے اس کا اہتمام ضرور ہی ہے جو سن کر کہ برآمد ایک کرشمہ دو کار مثل مندرجہ
 لذائذ نف کے حصول میں بے پاک رہی رہا اور دوا ہی زمانہ کے انشاء سے پاک رہی
 نکاح نانہ کے ہونے سے بڑا بڑا گناہ ہونے میں کثرت زنا وغیرہ سے بڑے عورتوں کے نامہ اعمال سیاہ ہیں
 اگر زنا سے محفوظ رہیں چھٹی ہے دل کا حوصلہ نکالتے ہیں اپنی سہیلی بدبو میں ملتی ہیں جو
 عورتیں خیالات میں کفر دامگیر رہتی ہیں بے لگا کر عورتوں سے زیادہ تر کہیں اس پر بھی ہیں اس لیے
 کہ بچہ ناز مودہ کا رہیں دورہ گرے یہ سب سے محرم ہے اس میں دلچسپی نہ لیں اور کچھ سنبھالیں کہ جب
 کیسے سکوت کا شور مچا دے عورتوں کے منور ہونے کے بعد کو خفیہ بدبو میں آئیں اور باجملہ زکا کے
 ہیں تاکہ لوگوں کے نزدیک وہ حمل کسی خور کا فریب پائی ہوئی محکم نری زکا کا نام زیادہ پڑے
 خود بات نکاح نانہ کے کرنے سے کیا گناہ ہونے میں شرفا ست کے ترک سے اپنی عزت سی ماہ
 دہونے میں ہے یہ ایک عیب و ضعف ہے اپنی انتقال کی دوجار و تہ نامی برادری کی حدود
 کو بڑا اور بطور صیت یوں فرمانا کہ ہم غنیمت سے مراد ہیں دوجار روز میں اس درنا پاؤں
 سو کرتے ہیں ایک امر عورتوں کا طریقہ اگر نگوں آدھی امثال کا عہد کرو ہم کہیں اور کہیں
 آج تک اس مقدس میں سکوت کیا اب بھی جب میں سب نے متفق ہو کر کہا کہ اب بزرگ ہیں
 آپ کی اہل بیت ہم پر کوہیل منظور ہے جو کہ فرما دیا اسکا امثال ضرور خدا کو اچھے دیکھ کر نہ من

کہ تم میں سے کون سے قرآن کی بات
 سنا بہت آسان ہے قرآن کی بات

نہ جہا عید بن زید من بنی کوثر فولدت لہ امر ایمن

نہ جہا بعدہ خرید بن حارثہ موس رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی مصعب بن عمر سے

جامع الامم ص ۱

سبح ہو اٹھا لکھ کی طلحہ بن عبید اللہ سی ہو جمع الامم ص ۱

مصعب بن عمیر قتل ہوا ابوہریرہ احد قتل و جہا طلحہ بن عبید اللہ

جانا جائی کہ جس طرح ہر ایک وہ کو کھانی پسینی جاگئے

سونی کی طرف میدان ہوتا ہی اسی لٹی آدمی کھانا ہی بیت ہی جاگتا ہی سوتا ہی

اور اگر چند روز کسی سب سے کھانی یا پسینی یا جاگنی یا سونی کا اتفاق ہو آدنی بیقرار ہو جائے

کس طرح کا انتظار ہوتا ہے خصوصاً یہ کہ جاں میں بھت بی تاب سوتا ہے کھانت

امتناب سوتا ہے بھی شہوت کی کیفیت ہے نیک ان ہر ایک وہ کی مصعب جو خصوصاً

جب چند روز جہا کی نوبت تھیں آتی ہی تسلیت کیا کہ رنگ رانی ہی جن مرد

کی بور و تھیں یہ ادنی لٹی آفت ہی تیرہ روزوں کے لٹی قیامت ہی شہدان

کہ ایسی وقت میں خوب موقع تھا آتا ہی کیا کیا دور کی سوچا نا ہے ایسے

وقت میں اگر زنا یا دیکھہ دل میں ڈالی کیا دور ہے پھر سہا توں کو حفظ نامور

میں تھیں قطع نظر گناہ کی زنا سے سنو لٹی سے شرفا کی سبکدوش ہوں

9 مدارج النبی ص ۲۷
ما رسول اللہ باقی و اعی فاقنا صلی اللہ علیہ وسلم ما کان من کتابنا

و اعتقنا و تزوجنا ہم انہو منین صدیقہ منبتہ من بنی الدینہا گایا سلام بن منکم

سے نکاح ہوا اسکا جب دونوں جدای ہوئی آخر مفارقت کے وقت بوجھ کر کتا چھو کر یہ ہم سیری کرے

جذبت پون صین گزری بھر کنا نہ کے قتل کے بعد اموال خیمت سے صفیہ کا رول اسکی اسی اسی

نے آزاد فرمایا اور اپنا نکاح کر کے صفیہ کے عورتی کو بڑا با تقصیل لکھی ہے کہ مال خیمت سے صفیہ

حصہ میں لائی آہنی فرمایا اسکو پہنای بیجا و اور خیمہ میں بوجھ کر جب خیمہ میں حوت صفیہ ازلف

لیگیں آہنی خیمہ کو اپنی قوم سے متورقہ با صفیہ ایکو دہشتی ہے کھڑی تھیں اور اس فرس

خود بھی تھیں آہنی لہی بھایا اور چونکہ بہ نہ انت حسب عقل ہیں مقتضای ادب کرو عالم کے

خود رخصت ہوئیں آہنی فرمایا کہ ای صفیہ میرا بیٹے میرا بہ کیسے عداوت پر کر رہی ہے

دیکھ لو کھا کھا حال ہوا ہلک ہوا یا ہمال ہوا صفیہ نے کہا آپ رول اسکی ہر طرح سے خود اگا تھیں

اوسنے حساب دہ پایا مجھے عداوت کر رہی کوئی فعل ظہور میں نہیں آتا کہ جس کے کناہ میں عداوت کر

ما خود دہتوں کرنا اور کما بوجہ دوسرا کہ کس پر نہیں رکھنا جسے کناہ کیا وہ کناہ کا ہے

دوسرے پر کناہ رکھا ہے آہنی امتحان فرمایا کہ ای صفیہ صحتی کجا انبار دیا دوسری کجا ہو گیا

بہتہ بھیکے تو اپنی کوزرا ذکر اور اپنی قوم میں ملکی اپنی دیکھو ذکر دوسرا بہ کے

تو اسدم لائی اور باری مقدس آئی صفیہ نے کہا یا رول اسے صلوٰۃ سلام کیے تھے اور پھر دیکھا

مدعا ہے خدا جانتا ہے کہ خدا اور خدا کے رول کے چاروں میں سے کس پر محبت ہے ذرا اپنی آزاد کر

اور اپنی قوم کے ساتھ ملنا اسکی سامنی محض ہے عقیقہ ہے کجا آہنی اور نہیں آزاد کر

رہا کہ ہم عقیقہ کیا اور اپنی اتفاق کو اپنا مہر قرار دیا اور جو اسے جس سے دیکھا

نہیں صدم نہیں سکھ رہا جو میں میں رہا رہا عداوت نہ کر کناہ ہے اور

سارا کھنڈ

اوستی

[illegible]

۱۰ صیغہ صیغہ صیغہ

[illegible]

جس کو ان بھروسہ و کائنات صلعم کی حضور میں حضرت عمر فاروقؓ کے نامی احوال بیان فرمایا اور ایک
 مہر بیان فرمایا کہ نبیؐ فرمایا کہ ای ہمارا کم کیے پاس جاؤ اور اس کے گھر کو تحقیق ایم لکھا دو عا کر یہ ہیں
 وہ بخشی عزت دور کر لیا تھا اچھے حال نہ رہا لڑکوں کے لئے بھی کچھ نہ ہو جاگی تھیں نہ نہ
 تو خود اونکی کفیل ہو گئے اور اونسی تکلیف نہ کہ دورت دیو جاگی اور تیری باہمی کوی ضرر نہ
 کی طرح یہ اس کاخ کو بڑا بھٹکا اور تیری طرف کسی کو نہیں کہ دورت نہیں نہ کائنات ایم لکھ
 اپنی امی عمر سے کاخ کرنے کو کھا عمر نے ایم لکھ کا کاخ رسول اور صلعم سے کہ نہ فرمایا جس سے کائنات

بہ عسک

قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحت بنی عجمی عبد اللہ ابی سلمہ بن عبد
 شیر الہول من حج کائنات قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما فرغ من حجہ
 فبعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر بن الخطاب بخطبہ عسیدہ قائل
 اخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی امرؤ عانی و انی فقیہ
 و لیر احد من اولیائی شاهد قد کونک لہ قال ارجع لہا فقل لہا
 اما غیروک فادعہ لعل ان ینبھنک و اما بیتک فتکفین
 امرؤ و اما اولیاءک فلیر احد منہم شاہد و لا ینبھنک
 ذلک فقالت لا ینبھنک احد فترج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجہ

عفا قال لما انقضت عدتی بوجہ ابی سلمہ بن عبد
 شیری فلما فرغ من حجہ

ع ۹ ص ۱۰۰ الہول من حج کائنات
 کہ سادہ کاخ کے نوبت آئی چاہیہ عسیدہ نے اونکی ساتھ حبشہ کی طرف چلے گئے کہ چھ عسیدہ
 دین نصاریٰ کے طرف مائل ہوا آخر عورت ہوا نور ہمام کو کہ زائل ہوا تیس ام حبشہ میں اسلام
 نہ سوزا قلب ایمان سے معمور تھا جب وہ حبشہ میں گیا تھا کہ کاخ کرو عالم سے
 کیا اور چھ بار ہزار درہم ٹھہرایا اور سر جبل بن شہ کہ ساکھ حضور میں کھجا اپنی قبول فرمایا

آپ کا

ام حبشہ رجب ۱۱۰۰ھ عسیدہ ام حبشہ ۱۱۰۰ھ

ع ۱۱۰۰ھ

جامع الاصول میں ہے کہ انت تحت عبید اللہ بن جحش فولدت له حبیة فکنت
 بها وهاجر بها عبید اللہ الی ارض الحبشة اجمرة اثنانین ثم قضر وارتدت
 عن الاسلام وهاجرت عنک وثبت امر حبیة علی رءس مائة من النمل
 من علی عنها اثنانین فکنت تحت عبید اللہ بن جحش فهاجرت بایمن الحبشة فوجها
 للنجاشی مرجمہ اللہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم واکتبرها اربعة اوف
 ودرہم وبعث بها المید مع بشر جیل بن حسنہ فقبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 اخراجه ابو داؤد و الترمذی و ابن ماجہ و ابن کثیر و ابن کثیر

کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ سے نکاح کیا جب مدت باہم اختلاط رہا لیکن حضرت
 زینب حضرت زید کو قہقہہ تھنی تھنی آواز میں کوسب میں شرف سمجھتی تھیں اسکی حضرت زید کے باطن
 مکدہ ہوئی حضور میں سرور کائنات کے زینب کے شکاوت کے آپنی فرمایا کہ اپنی زوجہ کو اپنی سہولت
 خدا سے ڈرو پھر حضرت جبریل علیہ السلام آئے و تخفی فی لشک ما اللہ مبداءہ لانی
 نبی اللہ کا نے وحی سے آپکو کہہ دیتیم یہ اور صاف صاف اسکی نفیم کے کہ زید زینب کو طلاق دیگی
 اور آپ اوستی نکاح کرے گی تم جو زید نے طلاق دیا حضورت زینب سے کنارہ کیا تبعت کے نام
 گندی آپنی زید بن حارثہ سے فرمایا کہ تم زینب کے پاس جاؤ اور ہماری نکاح کا پیغام
 اون تک بھیج جاؤ زید فرماتے تھیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا بھیجا ہوا زینب کے
 گھر گیا اور بقیہ کی احتیاط کے بہت دور درزی کے طرف کر کے کیا کہ ای زینب زید تیرا گھر آیا ہے
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیغام لا جا زینب نے کہا کہ جب تک ہم تنہا را حدی تو اے
 سے بڑھینگی لایا نعم کھینگی کچھ عید اپنی سجد میں گئیں اور ہماری کے واسطی نماز میں
 ہو میں آئے گا نے آہ فلما قضی زید و انھا و طرنا و جانا کھا نازل کے حضور نبی

سب سے پہلے ہوا تھا جب تمام المؤمنین مودہ کو اونکی سب کھ سہم دینے کا ارادہ بنے کی طرف دوڑی ہوئی تھی
 اتفاق ہوا کہ جب یہ لوگ مکہ میں آئے اسکران بن عمر کا انتقال ہوا اور بعضوں کی نزدیکی حسبتہ میں وہاں
 پہنچے مودہ کا درجہ سنی غالی حل شد نہ بڑا بڑا یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کیا جامع میں
 یہ وکانت تحت ابن عمر بن ابی السکران بن عمر بن اسحق بن عمر بن اسلم
 معہا وھاو اجمعاً الیٰ ہن الحبتہ الطہ الثانیہ فلما قدما الی مکة مات
 نہو جہا وھاو اجمعاً مات بالحبنة فذوق جہا ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت رضی اللہ عنہما کا یہ خبر سن کر حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہما سے نکاح ہوا تھا جب بوغزوہ بدر کے دن ان کا انتقال ہوا حضرت
 حضرت ابو بکر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہما سے انکی نکاح کا ذکر ہے کہ وہاں جب ان لوگوں سے جو بیابا کر
 صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ کیا حضرت عمر بن ابی المؤمنین حضرت کا نکاح آپ کے کر دیا جامع میں ہے
 اب المؤمنین حضرت بنت عمر کا نکاح قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحت
 خنیس بن حذافہ بن قیس بن عدی بن ابی ہاشم بن جابر بن عبد و مات عنہا بعد
 غزوہ بدر فلما ماتت نکحہا عمر علی ابی بکر و عثمان فلم یحبہ و احل منہا

جامع الدول میں ہے
 خنزیر بن قاریہ و زید
 اور اس میں نہیں لکھا ہے
 جبار جامع الدول میں ہے
 مرتد النہج

الیٰ ذوالحجۃ فخطبہ رسول اللہ فاکتھا یا ہا ۹ المؤمنین ۱۰ نسبت ہے ذوقانی میں ہے
 کا یہ نکاح اونکی حجاز اور یثرب میں ہوا ہے سب سے پہلے ہوا ہے کہ ابی سہل رضی اللہ عنہما سے ہوا ہے
 حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ جب عربی عدت گذر گئی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جریا کیا
 نکاح کا پیغام بھیجا لیکن منی قبول نہ کیا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھیجی مئی عمر بن خطاب سے کہ
 او ابی نکاح کا پیغام لائی پس ام سلمہ نے حضرت عمر سے کہا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 صابو آؤ کہ یہ خبر ہو گیا تو کہ ایک تو ہم عورت غیرت اور حیا درہن دوسری ہماری اور دعا

لکھنا شروع کیا۔ تین چار دن میں ناخبر کرو ایک بندہ میں جب اس کا وقت آئی تو
 سب سے پہلے یہ نماز میں جگہ لگائی پھر تیار کیا۔ وقت اس کا آئی تب ہی بیوہ عورت کے نکاح میں جب کہ
 مرد اس کی نکاح کے قابل نہیں تھا اس وقت سے صحت معلوم ہوتا ہے کہ جب بیوہ عورت کے لئے
 کفو یا جائی اور کوئی شخص اس کی نکاح کی دعوت آئی ہرگز اس کی نکاح میں ناخبر نہ ہو اور
 نکاح اس کا اوس کے کرد و تہجد اگر نکاح عیب ہوتا ہرگز آپ تا کہ نہ فرمائیے یہ کچھ احتیاط عزیمت فرمائیے
 تکلیف منع کرتے تو گون کو باز رکھنے حقیقت ہے کہ بعض لوگ عفت میں بڑھتے اور بعض چلتے
 بڑاڑی ہیں اپنی شرافت پر مرنے میں تو عیب سمجھ کر بیوہ عورت کا نکاح نہیں کرتے
 دوستوں فرمائیے جو کچھ کہیں جان۔ دل سے اس کو تم کرو قبول۔ وحی حیاتی
 ہر فرمائیے اب سب مطابق اس کی بتلانی ہے اب بیوہ کا نکاح کر کے لے لے
 بہرگز توجہ نہیں ناخبر نہ ہو۔ نکاح اس کا کہیے کہ کر کوئی نہ دیکھو۔ وہ ایک لکھنا
 علم میں نہ چلتے تھے۔ علم میں نہ چلتے۔ ایک عالم گرداوی ہوئی ہے۔
 حلیہ پر وہ نہ ہوئی۔ گزشتہ۔ ایک عالم کو پوچھا یا کری۔ یوں کہ باتیں وہ بتائیے
 تیرا اصول میں ہے و عنہ ان عمر رضہ قال یتیم امرءة فقد ترو حیا
 فلم تدبر اینا ہی فانھا تنظر اربع سنین ثم تقعد اربعۃ اشھر
 و عشرۃ ثم تحل اخراجہا لک ابن النبی یہ مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے فرمایا کہ جس عورت کا نور منقود ہو جائی اور وہ عورت کسی طرح اس کا تباہ بائی بہرگز
 میں بچا بھی کہ جاہ برس تک انتشار کری یا پھر اگر سوہ کانت ان تہا جاہ دنیا کس دن عدت
 ختم ہوئی پھر جس کے جاہی نکاح کری یا پھر اگر نکاح نانی دست نہوتا حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے تحل کیوں ارشاد فرمائیے اسے عورتوں کو اباحت نکاح نہائیے گا خود کہوں نہائیے نہ

گوچہ حدیث امام مالک کی مذہب کی مطابق ہے لیکن حنفیہ کا بھی بہت مستند ہے اس کی قول پر فتویٰ ہے
 حنفیہ بزازہ میں لکھا ہے اور بعض فقہاء کی بھی رائے ہے کہ امام مالک کی کتاب کے مطابق فتویٰ نہ دین
 بلکہ اوس عورت کو فاسق مالک کی پاس بھیجیں تا وہ امام مالک کی فتویٰ سے فتویٰ دی یا اسی کو سزا
 نکاح کرنے میں اختیار کریں لیکن رد المحتار میں ہے کہ جب بختی مالک کی تہی خود حنفی موافق ہے امام مالک کے
 ایسی نکاح کے جو بکافتوی دی یا تو ان میں سے قال فی الذی تری فی الفتویٰ فی سہ ماہنا
 علی قول مالک قال الزنا حدی کان بعض اصحابنا یفتون بہ للضرورة
 واعتزضہ فی النہ و غیرہ بانہ اذا دعی الی الاقامة بمذہب الغیر
 لا مکان الترافع الی مالک حکم بمذہبہ و علی ذلک مثنیٰ من وہان
 فی منظومہ ہناک لکن قد منا ان الکلام عند تحقق الحضر سہل
 حیث امر یوجد مالک حکم بہ صحیح بخاری میں ہے عن عتبہ بن اجماع
 انه تزوج ابنة لابی انا ب بن غریب فانتہ امرعة فقالت لی
 ارضعت عفتة و التي تزوج بها فقال عفتة ما علم انک ارضعتی
 فزکب انی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة فزالہ فقال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیف قد قیل فقا رثها عفتة و نکحت
 ذ و جاً آخر اسمہ طریب عقبہ من عارت سے روایت ہے کہ انہوں نے ابی انا ب
 بن عتبہ سے نکاح کیا تب ایک عورت آئی آؤنے عجب عیب سنائی عقبہ اور عقبہ
 کے بے کو اپنا رودہ بیدار کیا کہ عقبہ نے انہیں سے کہا کہ عفتہ کی
 مسئلہ کے تنقیح کے لئے مدینہ میں آئی اور جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
 تشریف لائی اور آپ سے مسئلہ میں سوال کیا آپ نے بون جواب دیا کہ

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَارَكْنَا فِيهِ الْفُؤَادَ لِيُغْنِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْفُؤَادَ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ

بسیارہ دواند دن کو اپنی اندر اور جو نیک ہوں تمہاری غلام اور نہ ڈبا ان اگر وہی مجلس ہو مگر
اللہ او کو غنی کرے گا اپنی فضل سے اور اللہ سہی و لا ہی حق کو چاہے نہ اس امت میں نکاح نہ دے

کے لئے صغیر احمد کا غریب اہتمام کے لئے ارشاد فرمایا اور غنا کی وعدہ سے غریبوں کے دل بہت خوش
سہ فقر سے اپنی جو پریشان ہوئے تنگدستی سے اس پر حیران ہوئے حال و سبب او کی بات ہو

پس او کی سواری یاس ہوئے باؤں میں رنج و غم کے نور بخیر امتیہ خانے میں موالم کے رہا
گر کہ نکاح نہ دے کو نہ وہ غنی فضل حق سے بیشک ہوئے دور ہو جائی رنج و غم او کی سے

ہر طرح ہو جد الم او کی سے فقر و فاقی سے وہ نہ دیکھتے غم و اندوہ میں رہی نہ کہیر
فَلَمَّا قَضَىٰ زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَ وَلَكِنَّ عَلَىٰ
الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَنْزَاجِ أَذْعِيَا تَحْتَهُ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا أَوْ كَانَ

أَمْرًا لِلَّهِ مَفْعُولًا تہ پہر جب زید نام کر چکا دوس صورت سے اپنی عرض صحنی دہر
نکاح میں دی تا شہری سب مسلمان کو گناہ نکاح کر لیا جو روں سے اپنی مالکوں کے سب دتی

تمام کرین اوسے اپنی عرض آ رہے تھے کہ مکمل کرنا نشان نزل کر آئے کا چھوڑے کہ حضرت پیغمبر
صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت زید کو بیکار کیا اور حضرت زینب اپنی بیوی کے بیٹی کا نام
اوسنی کر دیا میان یہ یہ میں موافقت کے صورت نظر نہ آئی بلکہ اسی عدم موافقت کی حالت
کی صورت دیکھائی حضرت زینب کی طلاق دیا یہ یہ سے کنار کیا اور جو کہ عرب میں شہنی
کہتے یہ یہ سے نکاح حرام تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زینب سے نکاح کر لینا
تامل مواست حق تعالیٰ حل شانہ نی بھیمت مازل کے اور حضرت زینب کو آنحضرت م

ہم نے اس میں سے ایک اور نسخہ لکھا ہے
نماز میں سے ایک اور نسخہ لکھا ہے
دور و قریب ایک اور نسخہ لکھا ہے
زینب زید کے ایک اور نسخہ لکھا ہے
سب چیزیں نکاح کی

کی نکاح میں دی پھر تو اس تخت فیاض سے وہ طریقہ سرب کا چھوٹ گیا اور قاعدہ جہاد کا
 ٹوٹ گیا۔ اور کیا اللہ کے فضل و عین کے تقدیر سے دنیا پر ہے کھینچنے عام ہے
 ہے غضب حکو کو، اس لیے حد تک کہتی ہو تم ایک کو عزم
 رَبُّهُ إِنَّ مَالِكًا أَنْ يُبَدِّلَهُ أَثَرًا وَاجِبًا خَيْرًا مِنْكُمْ مُسْلِمَاتٍ مِّنْ مِّنَاتٍ
 قَانِنَاتٍ تَأْتِيْنَ عَائِدَاتٍ مَّسَاحَاتٍ تَبَاتٍ وَابْكَارًا
 ابھر اگر مبنی جہود دی تم سب کو اس کا رب یہ بی من دی اس کو عزم تم سے بھتر حکم بردارین
 کہتیا ان نمازون میں کھڑی ہو تیا، تو بہ کرتیاں سب گئی بجا رتیاں روزہ دریا بیان اور
 کواریاں نشان نزول اس آیکام ہے کہ جب حق قادی جلتا نہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو
 سب چند گفتگو کے بیون سے مولیٰ بایا تیاں قادی از ورج مسطحات کو عتبات بایا کہ اگر
 تم لوگ سے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل بیت میں پہنچو تھی سو گئے حق قادی نہ اور کو تم سے
 بھتر بیان عنایت کری گا اور تم لوگوں کے عزم مسلمان باادب تائبہ عابدہ امہ نکاحی اور
 بی نکاحی بیان دجا پھر اگر نکاح نایہ محبوب ہو باحق قادی نہ کہ اپنی محبوب کے لیے کیوں
 مردوب ہونا چھو دیکھو ثبات اومش میں مذکور ہے کہ خیر امنکن کے توبہ اور ابکارا
 کہ قبل مسطور ہے مسلمات و مومنات و قانات و تائبات و عابدات و سائحات
 موصفت یہ ہیں تو لفظ ثبات ہے کیون نہ ہو گا صفت ای صافات ہے نہ بہت جو نکاح
 نانی ہے بہت عزم گرانی سالی میں لکھوں کتاب دراز سو چائی پھر یہی دریا کوزی میں سار
 اسلئے ان چند احادیث پر گفتگو کرتا ہوں مسکریں عاجظہ و مائیں اور امینی انکار سے باز
 آئیں مشکوٰۃ شریف میں ہے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یا علی ثلث لا توخون
 الجنازة اذا حضرت و الصلوة اذا جاءتك و الایم اذا وجبت

مگر اوتنا دفرمایا بیوہ عورتوں کو نکاح نہ کرنے کا مشورہ سنایا پھر خدا کی کام میں مدخل دیا۔

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

نادانی ہے اور نواح نانہ کو حرام سمجھنا محض منصفی پر ایمانی ہے جس میں ہر وقت حکم صحت
 کون فاعل ہو اور کی حرمت کا حکم دینا خلاف قرآن کی ہے سر پر با قضا ایمان کی ہے
 وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ قَوْلَ مَنْكُورٍ وَبَنَاتِ الْأَنْثَىٰ وَاجْتَنَابُ حَسَنَةٍ
 أَهْزَوْا أَجْرَهُمْ مِمَّا آتَاكَ الْكُفْرُ لَا يَخْرُجُ إِلَّا فِي خُرُوجِنَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
 فِيمَا فَعَلْنَا فِي الْفَيْحِ مِنَ مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ اور جو دوسری میں
 مرد و عورتیں اور جو مرد و عورتیں و عورتیں اور جو مرد و عورتیں و عورتیں
 دنیا پر اگر نکل جاوے تو گناہ نہیں ہے پر جو کچھ کریں اپنی حق میں اور ان کی بات اور ان کی بات
 ہے حکمت و ان نشان نزول اس آیت کا بھی ہے کہ حکیم بن حراث بنی جب مدینہ منورہ کا ارادہ کیا
 آوے اور ماہ اب اور بی بی کو سبھدیا انقض جب مدینہ طیبہ کو پہنچی اہل آئی و عورتیں و عورتیں
 حضرت جبریل علیہ السلام آئی اور پھر آئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم خداوند تعالیٰ اور ان کی بات
 اور اوہ دین مال تقسیم فرمایا آوے بی بی کو کچھ نہ دیا یا ان ورنہ کو حکم کیا کہ ترک کرے اور ان کو
 نفقہ دیکرین اور جو کچھ عدت و عورتیں کہیں ایک سال ہی حکم ہوا کہ ایک سال تک نفقہ دینی
 رہیں اور اوہ مال اسلام میں یہ حکم تھا کہ جب کوئی ایسی عورت کی آثار دیکھی اپنی زرعہ کے حق میں
 وصیت کری کہ ایک سال ورثہ اس کی خیر گری کریں گے زرعہ کو اس کے گھر سے نہ نکالیں اگر وہ
 اس مدت میں خود گھر سے نکلی اور بطریق شرع کیے سو رانحاج کریں گے اور نہ کچھ اس کی مختار عین
 آئندہ اس کی باز رکھی کہ یہ طرح اختیار نہیں ہے جو حق تعالیٰ چاہتا ہے بمقتضای عنایت کی ایام
 عدت کے ایک سال سے گھٹایا اور چار مہینے دس دن ٹھہرا رہا ہے یہ حکم شرع ہو یہ کو عدت کی وسطی
 دس روز اور چار مہینے کر کے چار عدت میں وہ مجاز نہیں ہے نواح کے نشان نہ اس کی
 بعد یا اس کو اختیار عدت کی بدشوق سے بیوہ کری نواح کی بدشوق و ماہیں میں نہیں ہے

[illegible]

اور ہم بھین جاننی نشان نزول اس آیت کا بھہی کہ مغفل بن یا رہنے اپنی بھین کا نکاح ایک شخص سے کیا آہستہ اسی بعد چند روز کی طلاق دیا تب دیکھی عدت گزر گئی اس شخص نے بھوڑا دیکھا نکاح کے خواہش کی بھو مغفل بن یا رہی اس شخص سے یوں کہا کہ تب مرتبہ بھینی اس کا تھے نکاح کیا تو نے اسے طلاق دیا تب بھوڑا بھوڑا اس کی نکاح کے تمنا ہی آوری تو اس کی بھینی خوش گھٹای قسم خدا کی کہ اب ہم کہیں اس کا نکاح تجھے نہ کر سکیں آوری میں ہرگز ہرگز قدم نہ رکھتی آوری ہون بھی جاہتی تھی کہ کسے طرح اس بھوڑا نکاح ہو جائی آوری حال کے فیما بین کے خاطر کے کہ درت دھوئی تب بہ آیت نازل ہوئی بیان حرر حاصل ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس کی نکاح کا حکم کیا ان لوگوں کا نشانہ مفقود کتا رہیں آیا خدا سے منہوات آیت کا بھہی ہے کہ جب کوئی شخص اپنی بیوی کو طلاق دی آوری عورت کو جا بھئی کہ نا گذر نہ بین حیض یا بین بھینی کے دوسرا نکاح نہ کری آوری نا گذر نہ اس مدت کی کہ سیکو اس عورت کی نکاح ثانی کی منع کر سکا اختیار بھین بھوڑا اگر اب کوئی شخص منع کری تو اس کا قول ہرگز لائق اعتبار نہیں آوری اس آیت میں تامل کرنا چاہی کہ اللہ تعالیٰ اولاد کو طلاق کا کیا اور مطلقاً اس کی برائی اور بھوڑا نہ کرنے کی عید کی طرح سے دوسری نکاح کرنے کے ترغیب دی ہے آوری لوگوں کو حکم کیا کہ منع نہ کریں تب وہ کہ نکاح نہ کرے بھین دوسرے سے کہ جس آیت کے معلوم ہوا کہ بھہ حکم ان لوگوں کے واسطی ہے جو خدا کی نصرت سے جدا ایمان نہ بھین اس کے معلوم کہ جو لوگ بعد جانتی اس حکم کے اس کی قبول کرنے کو اور عمل کرنے کو عار و ننگ سمجھیں وہ منافق ہیں یا منافقین نہ ہوں تب وہ کہ دیکھو نکاح کو بڑا پاک کہ یہ دریا طرا یا خباثت اس میں نہ کہیم آوری لکھو اظہر کا بھہریشا دریا آوری نکاح کرنے سے شوق نہ ہونا وغیرہ کہ نکاح سے حق باک رہی آوری سمجھو تہا یہ میں یہ باک رہی آوری جس حکم سے نکاح سے منع نہ ہوا نہ پاک کرنے والا نہ آوری اس کا عیب سمجھنی والا خود ہو کہ نہ

PER
MSS
297
WAK
M-144

بسم الله الرحمن الرحيم

مزار ہزار حمد خدا کو جس نے مطلقہ کو ابا حیات نکاح نانی کا خردہ سنایا بیوہ عورتوں کو دوسرا نکاح
مباح فرمایا فانکحوا الاکامی ارشاد کیا اور انجینہم اللہ من فضلیہ سی نکاح ربی و دون کی دہنو
شاو کیا صدق بیوی کا مقام ہی سبحان اللہ کیا جان عام ہی سے اوکلی جان عام کی صدق بیوی
ایسی خالق کی نام کی صدق بیوی اور لکھ لکھ درود محمد مصطفی صلی اللہ علیہ وسلم چاہی مومنین
متبعین کو انکاح من سنتی کہ رت دی اور غیر متبعین کو من رغب عن سنتی فلیس
منی کہ رت کہ تبیان اوکلی محاربت مومنین عین ہر افعال اوکلی موافق شرع متین حسین
بیوہ عورتوں کو نکاح کرنا اوکلی سنت ہی ہوکلی اتباع میں ہر کردار ہی عزت ہی اور اوکلی آل و صحاب
بر جو عرب کے سردار بھی بیوہ نکاح کو کئی چھیتہ بنید ہی حکیم جناب رسول خدا صلی اللہ
علیہ وسلم کا بیکار نکاح کرنے میں خرگشتہ خیر فرماتی اب کھائی حکیم وکیل احمد سکر پور
صانہ عن نشر الغوی والصوری کہ چہ کند اس زنی کہ شرع جہالت میں بڑی حسن اسلی ہو
عورتین کے نکاح نانی کی باب میں نکاح کج بخشی بر اڑی حسین کوئی کھائی نکاح نانی محبوب
کوئی کھائی بشریفون کو اس کی احتراز خوب ہے کوئی کھائی نکاح نانی کرنا زہل کی نشان

کوئی کھائی جو نکاح نانی کرتا ہے بچا نادان ہے کوئی کھائی نکاح نانی کی بی کچھ مدد کا نہ نہیں فرما
 کوئی کھائی کہ کھین حدت میں قہی نہیں آیا کوئی کھائی کچھ حکم نیا ہے کوئی کھائی مگر عالموں نے گڑا ہے
 کچھ سبکی نکاحات حکم عدالت ہے اور غنی حجت کا خیال ہو کھائی ان بیوت چکیا حلیت ہے کچھ جان
 کا فہم ~~وہاں~~ ~~تجربہ~~ دل میں رہا کہ ایک ساری میں چند آتین اور درشتین مثبت نکاح نانی کی لکھی
 جانیں تاکہ لوگ ایسی کلمات زبان پر نہ لائیں اور کچھ سمجھیں کہ کچھ مدد محض نہ بنا رہیں حکم کی کیا وجہ
 اور کہیں سوا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی اصحاب رضی اللہ عنہم کی ازواج اور اہل بیت کے نکاح نانی کا
 اصول کہ نور سوا انکی لوگ کسی نکاح نانی کے عیب ہوئے کا شبہہ دور ہو اور چند حکایت مستقیم
 نکاح نانی کے فہم اور سنی کی احوال معلوم ہوں سنی کتب مستندہ سے اس ساری کو مستند کیا اور نام
 اسکا تشیید المیا فی النکاح الثانی رکبا جانا چاہی کہ چونکہ کچھ لوگ قرآن و حدیث سے نکاح نانی
 کی ثابت ہونی کی منکر ہیں اور اسلاف کی نثری پرصر اور وراج کو دست آور بنانی ہیں اور نہایت
 پر مطلقا کاما کھیں زمانہ اسلی حکم لازم ہے کہ پہلی باب میں آیات و احادیث مثبتہ تحریر کرن
 اور دوسری میں ابحاث مؤمنین اور ازواج اصحاب رضی اللہ عنہم کے نکاح نانی کو نہ کہے تو یہ کرین
 اور تیسری باب میں رواج کی تبعیت سے کہہ کہ لازم آتا بشرح بعد مرقوم ~~میں~~ ~~سے~~ ~~واکس~~ ~~کے~~ ~~کرنا~~
 کیفیت واقعہ معلوم ہے کہ اب لوگ اس ساری کو برعین از تبعیت قرآن و حدیث اور ابحاث مؤمنین
 کے کرن و نللہ جہادی من بشاء الی الصراط المستقیم و اعوذ باللہ
 من الشیطان الرجیم بھلا باب پہلی آیت فان طلقھا فلا تحل لہ من بعد
 حتی تنکح زوجا غیرا ترجمہ اگر اسکو طلاق دی تو اب اسکو حلال نہیں دہورت
 اسکی وجہ کہ نکاح نانی کے خاوند سے اسکی حوائی تھو آت متبرک کی نشان میں نازل ہوا
 یا نشان مائتہ بنت عبد الرحمن میں نازل ہوئی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اس

URD
MSS
297
AHM

M-143

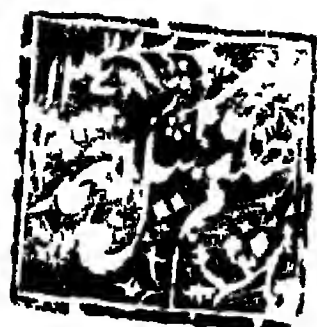


زیر دغ کلام سحر
سحر سحر سحر
سحر سحر سحر

غمِ بزمِ زمانہ میں یہ ہے سہ لبر از سیال این بختی محقق شدہ بخاوندی کہ پیرایہ
 بدخانی و بدخالیست پورانی : اور صاحبِ نظم اندیشہ کھن کھن تکرار ہے کہ گمانِ مسجودہ
 مسجودہ کا مدعا ہے حالانکہ ایک بچہ ایراد ہے اور صاحبِ نظم من آپ غمِ بزمِ زمانہ میں کہ یہاں
 وکرات کو بھی مسجودہ بخاوندی کھن کھن اب اس کا رنگِ نغمائی چون و چو زبان پر لائی
 اور اپنی کھ درازی سے اپنی نازت پر حوزِ آبا محی الدودہ مرحوم نے کابینہ میں جو کچھ لکھا
 درتہ برگِ زکات پر حوزِ نانا کو کر کے لکھتے ہیں اب جو کچھ لکھتے ہیں :
 گل دگھیں کا گلہ سبیل خوش چلا جو نکتہ گرفت رہو رہے صدائے عیث :
 قوتِ رفوسِ عہدہ واقع ہو کہ بھیدارت نفہات کے سرکھانہ کو جمہور اپنی ہے
 کہ یہ جہاں سے دست کھن دمن ادبی فلیڈیاد اور صاحبِ نظم اندیشہ اس سبب سے
 توضیح کے لئے اسکی دہ جہاں ٹھرائی اور دوز کو توضیح نام پیل فرما
 قوتِ مسجودہ خود کہ کو کھن کھن عین راہ واقع ہو کہ عبارت نفہات کے جو منہ میں ہو
 اور کہ بھیدارت معلوم ہوتا کہ مسجودہ خود کہ اس کے کھن کھن جو کہ دعا کے واقع ہوئی
 پیر تقرب نام نہ ہوئی اور بھیدارت نفہات سے بھیدارت مستفا دہو کہ بھیدارت کا
 بڑا ہے کہ مسجودہ کے طرف سے بھیدارت اور اس کے دوزخ میں نہ ہو
 ایک بچہ دھن کے عالمِ غمِ بزمِ زمانہ : اب اسکی سند نصیح کے لئے غمِ بزمِ زمانہ میں

ہو جائی اور سیری اضمال کا لکھنا ہماری مذاق کے خند و تہکین
 قول واضح ہو کہ سراج کو صفت شہید کنی محنت دہوی نہ ثواب و اجر
 بن ایک معجزات سے لگا ہے اگر ایک بوسہ ہو تو کون کون سا غلام از قضا کے سے سچو کو
 غیر معجزہ نہ کھڑی

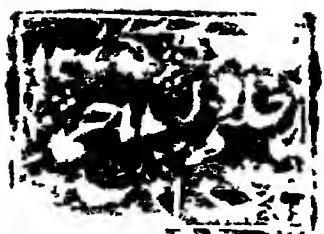
قول بعد زیادہ خفاست کہ آپ دو عزیز چہ گو یا کر رہا کا دوسرا میرا حبیب ہے
 محض نے نمود اور بیا ہے اگر روپہ کو آپ کے زبان نے خرد و دیا ہے آپ سے
 موافقہ فرمائی عدت فوجدار اور عدت دہانے برک من اگر مفہم کر کے دہانے کرانی
 فوجداری سے سزا کا حکم نفاذ کیا دہانے برک سے برک دہانے کا حکم ہو گانج ہے
 لولا الاعباد ہر ات لبطات الحکمة بجان صادق انا ہے اپنا منہ
 اپنے چہ نغیر مرد و حب سے دہانے کرانی ہے



بلا امتزاع فاحمد هـ حمد الشاكرين واصلى على سيد المرسلين
وعلى اله واصحابه اجمعين و

لقد من الله الموفق المقام
على هذا العبد المذنب
بنيته سرور بفردي حريم
من شهر العجم
شهر جمادى
١١





حاشیہ سبیرہ رد حاشیہ مکملہ مولوی احمد علی رام پوربے

قولہ نوحہ جبرہ ہر دو محمد جو ارقام نامی ہیں اہ جانا چھٹی کہتے تھے اندر پچھ بار غفلت کی

دو محمد نکات پچھ محمد اہل بوجہ کہ باہر کی شکرین کو از م دیا اور محنت نہ ہو جوہ جبرہ

حسرت سبکدوش کہ پورکات کے تھے ماسہ تہا سہ اگر محمد اور شکرہ ماسہ تہا سہ تہا سہ

اوسے بھال کے لئے ادلیکون ماسہ اور اگر محمد دوم کے بھٹکے پر کسے کوکھ سوتلے اور شکرہ

شکرہ دو سو باگا بھو کو ماسہ مکرر کے قریب تہا نکات اور کوہ این دونوں محمد کے

کوہ محمد فربہ انعم ماسہ کے لئے ماسہ اور ماسہ رام پوربے جو دو محمد محمد ماسہ

عبادت غفلت سے اور دوسرے کے گھر دکانیں کے ماسہ اور شکرہ ماسہ لطف ہو کر

باوصف اور ماسہ دانت عبادت غفلت کے جو خیر فرمائی ہے اور کیا ترجمہ میں کے مقام پر

کہا ہے جو حل ملک ترجمہ کیا دن ماسہ خیر فرما تہا ماسہ ماسہ ماسہ ماسہ ماسہ

نہا ماسہ ماسہ ماسہ ماسہ ماسہ ماسہ ماسہ ماسہ ماسہ ماسہ ماسہ

اور حال انکے ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ

ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ

ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ

ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ

ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ ماسہ اور ماسہ

ع

7HM

M-143

اور کبریٰ کے یکساں کئے بہ صورت ہے کہ صفحہ اول کے تقویر سے واقعہ ہے جو غرق عادت کے
 بہ وں دور کا اونکا مٹھو ہوا جسے نہیں صد وہ مٹھو مٹھو می بنا جو کر چکا ہے جو یہ کر کہ جو غرق عادت
 کہ دور مقدم جس میں معجرات سے جس میں ہر جہ صدف ہو ۔ صغریٰ کے وہ صورت بدنی
 کبریٰ کے یہ شکل ہے کیا جو تب فضا کا پنجہ کا دیکھی ۔ اور اگر محال دوم ہر جواب ہے
 بطورین انیم کے ہو سکتا ہے لکھنے کے بعد نصیر و تیریم سے فائدہ عام نصیر و تیریم سے
 تھوڑے فہم کو میدان تھوڑے رک کے کہیں تھوڑے کو مدد بھی اور دونا مشابہی پر ختم کرنا ہو
 نصیر سے ۔ اگر اگر فول کا یہ مطلب ہے کہ میں نصیر کا جواب ہر محال دوم ہر جواب
 انیم ہو سکتا ہے اور جواب وہ ہے جو آپ نے مشابہ میں لکھا ہے یعنی انیم کا کہ منہنی تھی تو تھی
 نصیر سے نصیر سے وہ آتے تمام اور مٹھو مٹھو مٹھو مٹھو مٹھو مٹھو مٹھو مٹھو مٹھو مٹھو
 اسلئے متحقق ہوا کہ انفا طنت کتب کے مرعہ واقعی ہوا تھا نہ بوجہ شرف و دور کے انہی کے
 پسے تو اس جواب کے تقویر کے بنا آپ کے فہم پر ہے غلط نظرات کا جواب ہے جس کا جس کا
 مجھ سے اور اگر مطلب ہے ہر محال دوم میں نصیر کے روٹ کا جو بیکٹا ہے اس کا جواب میں
 ہم کھنڈا حسن کے سابق و سابق سب کی آید جس اور نصیر اور گذر واداعلم ہر جواب
 واداعلم واداعلم واداعلم واداعلم واداعلم واداعلم واداعلم واداعلم واداعلم واداعلم
 کو دخل دیکھی رہنا کچھ کنی سے باز آئیں واداعلم واداعلم واداعلم واداعلم واداعلم

کن بصیرت کا زبان فہمیں نہ کیے طے روکر انشا و بیان تو کیا اور فن مت کو داخل کیا

جواب یہ خیر اجازت نہ دے میں نے یہ سب آپ سے متعلقہ نہیں ہے مگر میں نے صحت
دہے محمد اول کو اچھے علمین جانے میں اگر آپ سحر میں اور کلام میں اور دینی مبادی

موجود تھائی تو آپ یہ جو فرماتے ہیں وہ محمد اول کو اچھے علمین میں نہیں اگر آپ یہ فرماتے

اور کلام میں تھائی اور ان کی بصیرت تو فرمائی اور آپ یہ فرماتے ہیں کہ محمدی مادی عبد الحکیم ہے

جو جو اس کا جواب ابھی گزر چکا کہ محمد مہد کے بعد ان کے لئے اس بعد عبارت جو نظم اور

میں ہے کافی ہے یہاں اس کی عدم اندراج کا جواشیانی ہے قطع نظر اس کے جب آپ اپنی جملہ

کا حال دیکھ چکے ہیں کہ لکھ کر دیکھ کر کلام میں کچھ زبان پر آتے ہیں نہ محنت مانتے ہیں

یا خواہ میں کچھ بڑے ہوں میں کہتے ہیں میری خواہ میں معراج ہوئی ہے جہاں

کتنی میں کھیر پر تو نہیں ہے لکھ کر اس کا جواب دافم الحروف کو معلوم نہیں ہے

اگر کتاب نصیحت موجود نہ بھی تو خطبہ کتاب بصورت کے عبارت کس طرح بارے میں نقل کر

پہلے اس بحث بعد ذیل آئے ہیں کہ حضرت عابد نے کتنے ہی جہوں کا چاھو گیا ہے اس قدر

نہیں کہیں کہ ہر سو گیا جو کہ درجی میں تنکا میں منہ ہے درود اور فرعون بابت کتب

اس اندہ میں ضعیف اور ہے سلطان غازی انارادہ برائے زمانے میں

سویا ہے کہ زمانے میں وہ بھی کہ کیا ہو کچھ راستے سخن میں سوا اور کم درود

لیکن کہیں کہیں ایسا ہی فقر غنہ، لبس میں المیہ جرات ہے، برصارت ہے یہ یہ معزز کا کیوں کر ملے
 زندگی کے قید کس کس میں معزز کیوں نہیں اگر کھلے انسانی فقر غنہ خود دے رہے اور دوسرے یہ معزز کا
 باطل ہو گا ہم کہیں کہ انہیں جو کہ بہر دوزخ ہے جا بھی کہ اگر کہ یہ یہ معزز باطل ہو گا
 کھیل پر اس طبقہ کے وناموں میں یہ قند کرنا بھی گناہ ہے : : : : :
 امیر بوجہ دوزخ کے معنی جمہور کے کیا اور اس کے لئے فقر غنہ : : : : :
 واسطیہ آخر فنا میں وہ ہے کہ لکھا دلی بندہ جب تو ان کو عبادت جج عید کے ہے کو مٹانہ صبر
 عروج کے یہ یہ فقر و حب ہے : : : : :
 میں صبح بکتر ہیں کلام صابہما کا موافق جمہور کے تو کا اس کے کہ جمہور اہل است کہ برادر
 نفس نشی مجوزہ ہے اور امیر بوجہ دوزخ کے عبادت صابہما کے کہیں مکہ کو نہیں اور اچھو کر اور کہ
 حقیقتات کے اگر کلام میں محبت معزز کے نزدیک نہیں ہے اور یہ فقر غنہ : : : : :
 اگر یہ معزز ہے کہ یہ یہ اہل است میں برصارت یہ یہ معزز کے تو اصل خرافات رجوع کرنا ہے
 لکھی تھو یہ یہ جمہور اہل است کا لکھی ہے اور اگر یہ معزز ہے کہ بار بار ان میں سم یہ یہ معزز کا
 نفس تو کیا غنہ یا جا بھی نا کر ویا مت معلوم ہو کہ یہ یہ صابہما صابہما : : : : :
 ورنہ اسباب ہونا یہ کہ نہ کہ یہ یہ معزز کا ہو البتہ اسے مختلف قسم میں غنہ : : : : :
 کھانا یہ نہ کھا اور اگر آخر فنا میں وہ ہے کہ لکھا دلی بندہ جب تو ان کو عبادت جج عید کے ہے کو مٹانہ صبر

کا منسوب ہے اور نہ جہل نہ کائنات میں ہر عندنا کے اور نہ ہر نفس غنی اور ہر جمع غنیمت غنی
 ہونا ہے نہ منقطع شیخ اسے غنی تو کہے جو غنی ہوئے کن یون میں غنی ہے یہ محب ہے کہ اسکو
 معلوم نہیں اور اگر ہم فرض کریں کہ عندنا میں غنیمت غائب ہے اور جو بڑا جمع غنیمت غائب ہے
 بنے اس غنیمت غائب پر جمع غنی ہم کہیں جمع غنی لفظ عباد اس کے غنیمت غائب کے قریب نہیں
 مگر کہ نفس اگر میں غائب نہ کہ اس کے غنیمت غائب ہوتا ہے غنیمت غائب ہے اور عند وعید میں کہ نہیں
 حاضر ہے اور عند یک جمع عباد ہے منع مذکور ہوا ہم کہیں اس تقدیر پر اہل اسلام وغیر اہل
 سب کا ہر مذہب فریبی کا اور اگر مفقود مخرج ماہ میں درمات سے اور وہ جاہ کا غنیمت
 بن غنیمت غنیمت اس کے نام ہے فار بعد وہ از میں ہے کہ اعلیٰ رتبہ نبوت نبوت کا حاضر
 وافر نفس مصطفیٰ نفیحات کی واد نفس ہے کہ عند رکنا اولی ہونا یک نبوت نبوت کا وافر
 جود عباد کے نبوت کا واد رکنا ان الا کا فہ نفس مطہر اور مفقود ہے اور اگر رکنا
 مرجع واد با جادی تو وہ بھی ایک جامع عباد کہیں ہے جو ہر صورت میں حجت ہے
 اس کے لفظ عندنا کہا و جب ہوا یہ وہیں ہے جو اصل ہے یہ کہ انہم من صفا
 نبیہم خاتم النبیین سوی حق کا چلنا نہ فرما ہے وکن رسول اللہ و خاتم النبیین
 نبوت نبوت کا مصنف لفظ یا عباد کو فرض کیا جارہا تھا کہ کذب لازم ہے
 اور اسلام کہہ سے جانا ہے تو ہے کہ یہ پہا کہہ کے اس کے لیے کہ تو فرما کہ

مع غنیمت غنیمت
 غنیمت

غنیمت

ابطال ہر جمع غنیمت
 وجود

باطل قرار پائی۔ ونامس فیما عشتقونما مذاہب : نیز تحقیق مجتہد موجود ہوا کرتا۔ دلی گواہی : خانہ

رحمۃ اللہ علیہ نے قبل چھوڑا جس نسبت کا اختیار کیا ہے اور مذہب ضعیفہ و زور دہ کو باطل کیا ہے۔ نیز
ہمارے نزدیک یہ ہے یا یہ نبوت کو پوچھا کہ عبارت عصمت کے تحت مد مذہب محمدی علیہ السلام

اوہی مملکت کے متعلق یہ عبارت ہے : ان اگر مصلحت اول اور کا صحیح فرض کریں اور دیکھیں کہ
جمہور کے رائے پر ہوجا کہ دیکھ کر نقول اللہ علیہ السلام کہ تحقیق سے اولیٰ اللہ باب : انہیں منہ پر حجت
انہیں سمجھتے تھے کہ دے اس کے ساتھ کہ یہ مذہب اپنی تحقیق اختیار فرمایا ہے اور شیخ فرماتے ہیں جو یہ

کا اور فرمایا اور تفصیلات کے عبارت میں کہیں : مذہب صحیح کا صحت مذکر نہیں اور یہ مذہب
لکھتے ہیں کہ اس کے ان کے فقیر کے یہ ہے اسے صحت میں ہو سکتا ہے۔ قال اور نبوت اخبار

قبل از وجود اس کے کہ حرف کس بھی نبوت قبل اس کے کہ یہ تھا ہے حجت معتد کو طلب کیا کہ اس کی کیا ہے
در بیان معجزہ خیر و شر اور معجزہ کامل کے دعویٰ ہے کہ وہ درمیان کرامت اور معجزی کے امتیاز کرتے ہیں

اور حسب خود کرامت کے اور کیا اس کے واسطی کہیں جانتی ہیں اور یہ تصدیق ہے کہ یہ فقیر اور
جسے کہیں جو خیر و شر و خیر و شر میں مساوی ہے نہ درندہ سچا اس کے کہ چاہے

کہ نہ تھا ہے اور کیا ہے نبوت اختیار از وجود زنا : اور معجزہ قبل وجود کا ترجمہ
کرتے ہیں کہ اس میں نہیں ہے یا بعض کس توہم کے رفع کیے گئے تھا ہے جو کلام اس کے نہیں
جسے چاہے یا یہ مذہب کس پر مبنی ہے یا یہ نبوت قبل اس کے کہ یہ نہیں تھا قطع نظر اس کے کہ یہ مذہب

2000

[illegible]

انواع معجزات سے کہا ہے اور وہ سب وہ معجزہ ہر ایک کہیں کہیں ہے۔ کہ کوئی الارض کا درجہ ہر

ماہل ہوگا جب کہ شرح عقائد میں لکھا ہے۔ اور یہی ہے کہ یہ عبارت میں

معجزہ کی عبارت ہے معجزہ کا مد کے عبارت کہتر ہے اور اخبار میں اس کے بڑے معجزہ ہے

سب کہ توفیق مد و عہدہ پر اگر آپ کو اس کے تسلیم میں کچھ کلام ہو اپنی صبر پر کہ وہ خط و قادی ہے

اور یہی ہے کہ اس کے اور کائنات کے گاموں کا بہرہ عین حتم و ختم ہے کہ یہ ہے کہ

اور فائدہ لفظ آیت کا بقولہ آیت البقاء کہ جو کچھ عبادت کے تائید ہے کہ عبادت بنسبت ہر ایک ہوتی ہے

تردیب قول اول بعض عہد میں کہ ہے جو خود تائید است کہ کچھ ہیں کہ مراد ان کے ہر ایک ہے

کہ در فہامت کے نشانی قرواع ہوگا کہ لفظ آیت سے وہ قول و رد کہ وہ ہیں کہ وہ

ہے اور علامت سے ہے کہ یہ ہوتی ہے اور یہی ہے کہ خود علامت کا بنسبت ہے کہ

ہو نا ضرور کہیں کہ یہ علامت بنسبت کہ یہ ہے کہ ہوتی ہے کہ فون میں ہر ایک

جان میں اما اس میں فیکون دقتاً علیہا منو انرا صحت ثابتا ہے حال یہ کہ وہ اگر

اس معذرت میں آپ جو کہ اگر گئے ہم ہر ایک نشان فقط فون سے، کمال درگاہ

آپ انہم کے میدان کو کائنات مگر کہ مگر فقط علیہ نظریہ کہ ہم جابجی کے عبارت

نقل کرنے کے بنسبت کہ یہ بنسبت کہ یہ بنسبت کہ یہ بنسبت کہ یہ بنسبت کہ یہ بنسبت

بہتہیں انہم میں صبر منو اپنا نکل رہا ہے کہ یہ بنسبت کہ یہ بنسبت کہ یہ بنسبت

حیدر قیادت عینی برانگیختگی ایک صادق جس سبب مجبور صادق ہوئی اور ان نوجوانوں نے حیدر
 سبب جس مطلوب لفظ اعلیٰ اور توجیر نظام بالبرسی یہ اعلیٰ ہے آپ سیر من المجرات کیوں
 جہنم پوشتے قمانیہ جس نفی کو انبات کیوں ہو ایتھ جس اور انیت است اس دیکھ سچ
 منکر خراب ہونے عالم کا دشکار انفاق ہونے فریے کرنا ہے کیونکہ وہ منکر حق و انعام ابرام
 علویہ کا متعجب کہ قدیم ہونے اگر عالم ایجا و تو میں یہ قائل ہے جو جبہ انفاق فریہ مصلحتی مصلیٰ عسکرم
 کہ واقع ہوا است بدعت گوی منکر من قیامت یہ ہر عہد ریح زور انشاء ثابت ہو کر اسے منکر
 لام خواہن رزی نے نفسیر کہیں یہ معنی آت کر یہ دن پروا ابد بعیر صوا
 کہ کیا ہے ماذ انقول آہ اقران سباعت فان انتفاقی الفرم من آمانہ و قد ردوا و کذبوا و ان
 یرو غیر ذالک یعصوا و آتیہ السنوہ فان مسجودہ فتی غائہ انظروا ما کونہ اریا عنہ فذین منکر
 خواب عالم یکسر انتفاقی الفرم و انقطاع را و کذک فورہ فی عل جیم در من لکویک فادانت
 بعینا ثبت حدوتہ ایقودہ و بان جو از خواب عالم اتیان تر منقہ سحر اول
 اس قدرت کو حسب نفقات کہیہ مبارک میں دخل نہیں آتا یا نفیر سر کہ حدوت میں آتی
 تحریف قرانی خطی ہے سیکر انفاق اسماء کی جگہ سیکر انتفاقی الفرم کہ حدوت سہوا
 یا حکمہ خبر خبر میں آئی ہے تعجب یہ کہ با ان جو از خواب عالم کو امینی حیدر سچو ابا
 تہن برتند یہ اور نہ ابرفتہ بلکی چھوٹا کر نفیر کہی پرتن کہ خبر کیا ہی تہن نہ نفیر

گھر کے آگے بڑھ کر کتاب کے نیچے بھی نفل کرتے ہیں اور پھر پڑھتے ہیں اور زبردستی
 نہیں کرتے تا جب ظاہر نہ ہو کہ اس پر الزام نہ آئی لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ سب کچھ ہمارے
 لاچار آدمیوں کے کھانا ہے۔ پس عظمتِ انسان معجزی کے موجب ہونے لگا ہے کہ وہ
 معجزاتِ نبویہ پر بعد ازاں کتاب کے ثابت ہونی کی بدولت نفسِ معجزی صرف ایک اور ثابت
 کا محقق ہو گیا اور اس کے ساتھ ساتھ اس کے اور اثبات آتے ثبوت کا مقدّمہ خارجاً اور اثبات
 ضمنیٰ و دنیا و دنیوی احکام بھی اس اصولِ دینی کا محض ثبوت ثابت فیما بین کے معنی میں
 قولِ توفیق اللہ عزوجل معراجِ نزول میں جو بقولِ شہیدِ اعلیٰ محدثِ دہلی فرماتے ہیں کہ جو معراج
 دونوں کا اثبات ہے ایک اعتبار سے من قبل آفتِ مستی ہے اور ایک اعتبار سے من قبل معراج
 قسّمِ نظر کے نفسِ تنقید کے تحت ثبوت ہے وہ یہ ہے آتِ قیامت ہے ایک سرِ دیکھ ادا
 مقدّمہ اور خارجاً ثبوت ہے جس کو زمانہ کو صحت و دھندلاہٹ دے دے اور نفی کے ادا و گندہ فتنہ
 قائل کہ وہ کون منظمہ لفظ کان بقولہ کان معجزہ اسے معنی پر دل ہے وہ یہ ہے کہ
 اس معجزہ کا من راہہ باقی فکر کے عظمت اور از خزانہ کے اس معجزہ پر یا اور اثبات
 مقدّمہ اور خارجاً اور اثبات آتِ قیامت کا ضمنیٰ و دنیا یا کو اور ذہنی آگے کہ کہ نہ ہو ہر جگہ
 عقلمند آدمی اس معجزہ کو کون کہے معنی یہ مخصوصہ دلالت نفس کرنا ہے کہ یہ کون کون معجزہ
 اور بہت مشہور ہے کہ یہ معجزہ اور کون کون ہے ہم کھسکے عام علیٰ حاضر و مآب اور نہایت

فائدہ اور فائدہ بکھڑا کا جو واسطی ختم کرنے کا ہے لغزین ہی قول چہ بن میر رحمۃ اللہ علیہ کی کہ ^{۱۰} اول
 اسون نے قبل رجوع قول اول کی مثل دیگر از مضمرین کا خلاف جہد و زہد کی جگہ کہ قربان
 کی شوق و تعلق ہو گا۔ ^{۱۱} معنی یہ ہے کہ اگر کسی نے یہ شعر مفہوم نہیں سمجھا تو یہ شعر بظہر الجہل کی
 کلام حسب نفہیات کا موافق قول اول کی ہو جائے اور دونوں میں یا مفہوم نہ ہو یا دوسرا ہے
 اور یہ شعر بظہر الجہل ہے کی جی ادا ہو میں آیت لہذا کہ ہے لغزین نہیں بخفی بلکہ مفہوم ہر ساری
 ہے میری کہ قول اول سے موافق یا باجواب ہے میں موعظت کا رنگ چھتا ہے اور عرف کا خد یہ ہو گیا
 اس لئے کہ کجیہ بڑھتا ہے لغزین ہے قول اول آتم میری کہ خبر فرمائی کہ ^{۱۲} اور مطلب
 اس کا کفار ہے کہ ہے کہ وہ بھی نہیں فرماتا ہوئے پر منعم تھا جو آیت البیود میں ہے یعنی بارگاہ
 و از طرف نے آیت رحمت کی بھی واقع ہو گا۔ ^{۱۳} اور یہ مطلب کا منہ ہے بلکہ
 لہجہ طبع سے بڑھایا گیا ہے آہنی ہر دوں فقیر کی لکھ دیا ہے جہاں نفہیات کی عہد و دل و کرا
 نقل ہو گیا روسی جملہ قوائی اور اپنی مطلب کو اس سے بدی دیکھی کہ مفہمت ہے اور اپنی مطلب
 کہ فاسد بائی تھا ہے یعنی ^{۱۴} جہت و شگفت سے ہر درخت اور بارگاہی کے اور کار و فاعل
 کہ کتبہ نظر نے ہے سندہ وہ کہی کہ فزہ خود تھا کہ اس کے معنی محمد بن تیار کوئی عمل بعبید قوائی
 وہاں جہاں آیت نبوت ہوتا اب ظاہر ہوا میں بس میری کہ ہے کہ جہت فزہ
 نہیں کہی کہ رہنے کا تھا ہوا کہ جسے جہت و شگفت سے ^{۱۵} یہ کہ وہی کہ جہت و شگفت سے

کہ گوہی دوانی کا اصرار تھا کہ اس معنی پر کرنا ہے کہ مخیر صادقانہ اختیار قبل از وجود
 اتفاق کی مشرق و مہیا نا کردہ بعینہ موافق دعویٰ کے نہ کہ ایک ممکنہ اصل است کہ جس کا
 جیسا کہ شرح مفروض میں صحیح مذاکرہ کے لیے کیا گیا کہ اخبار میں دعویٰ بمقام بخدیائی کے موافق ہے یا مستحق دعویٰ
 نہ اسے تو فہم نہ ہو کہ اگر وہ اخبار کا اصرار ہے تو اخبار کا اصرار ہے کہ اخبار میں دعویٰ بخدیائی کے موافق ہے یا مستحق دعویٰ
 اخبار میں آیات اللہ سے جس جہت سے دعویٰ کیا گیا ہے اگر ایک ذریعہ ہے عاریت کا مطلب نہیں آتا ترجمہ اس کا جس سے دعویٰ
 رائے کو دخل نہیں آتا کہ اگر ایک قسم میں نہ آیا کہ کئی کوئی کچھ کا ہے اور یہ اس کی ہے کہ معنی اخبار میں
 مفہم بخدیائی کے موافق ہے یا مستحق دعویٰ ہے اور یہ اخبار کے وجود کے لیے ذریعہ مفہم کے لیے سب سے پہلے
 اختیار قبل از وجود کے معنی ماننا دعویٰ کے معنی اخبار کے وجود میں برہان قاریوں کے لیے کہ خبر کو
 یا نہا مجموعہ دعویٰ یا نہا، یہ مستحق کتب فقہ اور فقہاء کے ہوا کہ دعویٰ غور و فکر کے بعد جس
 بنفہم بخدیائی کے موافق ہے یا مستحق دعویٰ ہے کہ اخبار کے اصل خبر کو دعویٰ میں لکھ کر بخدیائی کے لیے خارج
 اس لیے کہ نقصان آئے ہے ضرورت نہیں تبادہ لکھی کہ جس جہت سے اخبار میں فائدہ اور فہم بخدیائی کے لیے
 اور یہ کہ الف لام لفظ امیو است، دوم برور لکھی ہے کہ یہ کہ فقیر اس کی فائدہ مفہم لکھی ہے یعنی
 کہ میں معنی اخبار لکھتا ہے اور یہ لفظ امیو است آخرت ہے یہ قول بنو فہم بخدیائی کے لیے اور یہ لفظ
 بر الف لام بعد کا قوس لکھی کا آتما ہوں آیات اللہ کا جواب دہی کا نتیجہ ہے
 کہ سب ایسی لفظ ایک فہم بخدیائی کے لیے اور یہ لفظ امیو است آخرت ہے یہ قول بنو فہم بخدیائی کے لیے اور یہ لفظ

عدالت قیامت ہے یہ صبا کہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے افرزت لہما فہ و انہما لغفران ملک مکرر
 اور شوق بہادر گمراہ کجہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شیخ فرید الدین گنج شمس کی سونے کی خود پرستی
 بہ سجود ہے اور تمکد لکھا ہے کہ نفس نہیں اٹھتا ہے یہ تیرہ نفس ہر مجروحہ فطریہ ہے
 جو آئینی ہے در تجارت ہے کہ بس میں مچوات بل میں آیت انعام کے چشمہ ہونے
 کہ کہ یہ زمانہ شیخ فرید کو مچوات کا مدینہ کیسے سوکھو فرماتے ہیں اور شیخ کو انہما کے بول کر مایا
 ہیں یہ کہ خداوند تعالیٰ کہ اختیار میں العتب الخ موندے فرماتا ہے کہ اسحق کو دامت سواہ اجاز
 عن العتب خرد مسوہ ہے یہ کہ شیخ فرید کو ایک جگہ آیت قیامت دنیا بقدر تیرہ ہیں
 اور دوسرے جگہ مسوہ کا مدینہ خاں دیا فرماتے ہیں حال کہ نفس شیخ فرید ایک اعتبار سے مدینہ
 اور ایک اعتبار سے مسوہ کہنے ان دونوں میں فرق نہیں کیا ہے بات یہ کہ کلام کہیں کہ اول
 بسبب دعا کی ہے اور زمانہ بسبب دعویٰ کیا اس کا جواب بر تقدیر تسلیم کیجئے کہ دعا اور ذکر
 شیخ فرید کے آیت و کلام ایک دنیا یا پھر مدینہ کا مدینہ خاں دیا سونے کی کھینچت
 نفس و در فکیر انہما کہ انہما کہ ایسے ایسے مکرر ہے کہ ساریت ہے بعد نہ نفس
 کون سیکھتا ہے آخر میں دو علیوں کے ایک ساتھ ہے نہ کہ دفعہ کا دفعہ کا خود
 کتاب کی کتاب شائقین کلامت فرماتے ہیں اب جو ہیں اور اس پر آیت کہ وہ دلدار
 انہما کہ ان کہ خیر نیرسرا و درونہ فہم خیر اور اجابہ اپنی صحبت کی غیر

[illegible]

بہان پر پھر نہیں آئیے اندھنہ دعا کا احرا بطنی و دھنی ہونا کیا ضروری ہے قیصر اسی میں دعا
نہیں ہے بڑا چار زنی کا دستور ہے اور دعا اس میں کہ کھڑے ہو جو طلب غلبہ برداشت صبر کری

اور اس طلب میں خنوع و خضوع عزیمت ہو اور یہ عینہ اگر زبان پر آتا ہے تو دنیا میں آتا
فی الدنيا حسنة و فی الآخرة حسنة کو آدمی باز رہتا ہے نہ اس کے ہوتے ہوئے دنیا میں

تقرب نام نہیں اس لئے کہ اگر وہ اس کے شوق سے دعا کی دعا ہو اور دعا اس کے حکم کے حکم
موجہ کا مہر ہو اس لئے کہ سورج کی تعریف ہو کہ جو اور تعریف اللہ کے مفردوں یا بتدی ہو

اور یہ تعریف شوق غریب ہو صورت صادق آئی ہے دعا اور دعا بدیہا نے لکھیں ہر کج
ایک تصور نہیں ہے تیرے غلام کے ہر وہیں خوش ہیں فنی : قدم سب آگئی فیت خواہ ہیں

ایک چکر کا تصور ہے

آئیے فائدہ صلبہ و غریبہ دعا سے اس سے کہ گاہ بہ گاہ کہ انشائی و آفتابیت دنیا
محتسب نہ خجائو عبا کہ نزدیکی ہی کہ اور میں ہوئے حیا ر فدا کی تانے فرمانا نہ دیکھ آئی عبادت

اور پھر گزرتا ہے فرشتوں سے کہ یہ دعا ہے اور اپنی ما تقدیم اور ما تفرع محض یا کو کج نامیا
فی نفسہا محفوظ ہے : تا آنکہ اس قوی کے نام نہ نہیں نکلتی راجحاً جب شوق غریب ہو

ہو اس میں فضا میں کہ اپنے فضا میں کہ مدت میں دعا کیا گیا عبادت یا پائی خوش آئی
خبر ہو ترا ہے اندر نہ فضا میں فقیہ فقیہ کے فقیہ آتے حکم خبر ہو ترا ہے عین میں کہ

دری کے کام نہ ہو اس کے غرض : ورنہ نہ ہم آپ کے صاحب جان کے ہیں

تاریخ اور تحقیق شیخ فرم عباد مکلفین کے نزدیک یہاں جو اس کا مد سے تر ہے یہ ہے کہ انھوں نے عباد
وسلم نے اخبار میں وجود اتفاق فرم کر فرمائی ہے کہ اخبار میں عباد سے یہ ہے جو نہ بدو کہ
ہوئے اس سے بدو کہ نزدیک ہو اس جو کادم عار عار دانا ہو وہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
دور و منجد شراٹا ہو جو کادم عار عار دانا ہو وہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
میں اخبار میں عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
کہ عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
یاد رکھ کر کہ عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
ہو کہ عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
جو عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
خبر عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
میں عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
کا مطلب تو نفس بدو میں عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
مناسبت عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
عبارت عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے
فہم عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے عباد ہو کہ اس سے

۱۔ ان عجیب سوئی خفا زبانی آسرخ میں خزان نظرائی بھاری ہے : آئیے ابراہیم
 کیے تفرید و عروفت دست ہوگا جبکہ قاعدہ مذکور ہوئی کہ جو غرق حادث کہ بعد دعا کیے ہو وہ
 معجزات حقیقہ ہے حالانکہ قاعدہ عبارت مذکورہ میں کھین نہیں ہے ماحضہ فرمادی
 عبارت تفہیمات کے یہی ہے و المعجزات انجریہ کالدعاء المصلی و زیادۃ الطعام
 و الشراب اما سبق الفہم عندنا لیس من المعجزات انما هو من آیات
 القیامۃ لکما قال اللہ تعالیٰ افتریب السیاعۃ و انشق القمر و لکنہ صلی
 اللہ علیہ وسلم اخبر عنہ قبل و حورہ فکان من معجزۃ من هذا
 السبیل اور آپ قاعدہ مذکورہ کے ایک اعتراض کے تفریر بنائے ہیں اور انشق القمر کو
 جواب دہراتے ہیں تھوڑے آگے یہ ہے بنی عین کہ انشق القمر کے اول و المعجزات
 بمعنیہ کالدعاء المصلی و زیادۃ الطعام و الشراب کے عبارت ہے اور قاعدہ
 نہیں آئے کہ قاعدہ اور فہم کی کوکھر ہیں جو بقوت غریب اپنی موضوع کے عزت
 کے جیسے احکام پرچہ ہر ہر ناخبر سات کے احکام بالفضل و کس سے معلوم ہو جیسے حاصل
 مرفوع کہ اگر اس فہم کے موضوع جس کے ایک بخیر پیرومنوع کو جب کرجی کے صنوی
 منبث اور فہم کو جسے معنی قاعدہ ٹھوڑا یا جیے کہ فی شہد تھیں رہہ واصل واصل حاصل
 مرفوع اس کے زیر مرفوع پہلے آواز قاعدہ ہے کہ المعجزات انجریہ انہ فہم کے ہیں۔

وگرنہ قطع نظر اسکا کہ عبارت آئی ہے معنی درس نہیں ہونے اگر اس کلام پر تسلیم میں
آپ کو داخل ہو اپنا ترجمہ دیکھ سکی آپنی ہے کلام پر چون و چرا بھی اس کا جواب
انورہ امانو القرائح زمانہ میں انوار توحید سے خود جب سوال کیا تو فرمودتے تھے ہر مانو القرائح
کو جواب دینا لازم یا لزوم ہے حتیٰ کہ غریب میں سے کہہ اور کائنات میں ہر شے ہے
تکلف ہے کہ جواب کے بغیر میں مسئلہ توجیب کلام بالآخر ضرب القائل ہے یکے مثل سوال
لغوی لای ہے شے غرض فیضہ دراز کیا کوئی بیان تو کیا بیان میں روکھا
میں معجزہ شرف فرم ہندون کے نزدیک معجزات جو شے سے نہیں ہے پہلے کہ دعا ^{عظیم}
فیما بینہ میں اس پہ اس پہ معجزہ ہونے پر کہ وہ علم شرط ہے واسطی لحدوں اور مائیت میں ہر
بندہ کا یہ تکلیف کو حاصل عقبن ہوگا کہ دعا نہ راست دلی کا نام ہے کون اور دینی و باطنی ہوا
تو یہ شے سے خود اس میں معجزہ اور خیر یہ عبارت توجیب کلام بالآخر ضرب القائل ہے
یہ کہ محض لغوی لای ہے اور نقص اس واسطے کہ بندہ کو نہ لگے اور اگر ایسا نہ میں بھروسہ
مضہیات کے عبارت کا ترجمہ ہے تو بجز چشم پوشی کے اسکا اور کہ مضہیات ہے اور اگر
ایجا و فقرہ اس پر کہ کہہ لغوی ہے کہ خود بدل کنیہ یہ کہ بخود نہ ہے سندہ کہیں
مذکور عقبن یہ کہ معجزہ غرض یہ دعا کے ہوا دعا کو دلیل میں داخل ہو اور اسکی توجیب میں
بہ لغوی لای لای کہ وہ سندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہہ میں سندہ میں نہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ہزار ہزار حمد خدا کو حسنی افاضات و مہتاب سببا تمام عالم بین اپنی محنت کا نذر
 چکا بانا لوگ اور محنت برائے کر کبریا طاعت کو اپنی دونوں سے مٹاؤں اور حسن بھگت سے
 الی و جہت و جہی للذی فطر السموات والارض زمان پر لاؤں اور لکھ
 لکھ درود محمد مصطفیٰ پر حسنی ایمان بھیجے علی روسی انشاء اللہ قمر نورہ بہاوت خفا
 تمام عالم کو بانا لوگ اور محنت اور محنت کے قابل ہوں اور لوگوں کو سبب و سلطانہ
 ہوں سے زراعت ہوں اور اونکے جان و اموات برستوں نے مغرب سے شرف مکہ نذر اسلام
 چکا بانا کو مثل حوت منظر کے جیسے مٹا یا اما بد کر مرزبان عجب آ وکند اسکندریہ
 سنانہ اسطریٹ لکھنوی والی صوبہ آباد باب علم کے بہت میں عرض کرنا ہے کہ انہوں نے جاب کو لکھا
 جینے ہم دے بخیر کے ہو یا اور نہ خیر سبب نے تقریر سے بہت آ سے وہاں ہرگز ورنہ


کہنے میں فضل و کرم منشا منبت روی و دل آرام رہا ہے۔ یہ سہولت محمد علی رام پوری نے
 ایک دور کی پہچان کر لی اور یہ کہ اربابِ مدق کیے پاس رکھو یا ہی نہ تھے نقصِ سجدہ و دوس
 مطالب کو دیکھ کر مناسب چھوڑ دیا۔ یہ وہی وہی ہے کہ دیکھا رکھو کہ انوشیروانی نے دیکھا
 فقر کی جب اس پر نظر پڑا سر با حسن علمِ بزرگی خاں پایا یہ رختہ و من بصلیم العطار نے
 زبان پر آیا تھی سب سے کہ اگر کچھ ایسا ہے زبانِ من ان علیو کا عجیب جوں نظر آتا ہے
 شے نفس کا ان بہو بے با تو یہ پر دل لھو نا ہے کتب بعض احباب نے لکھا کہ مولوی صاحب
 نہایت شوخی ہے اس لیے میں زبان دراز زبان فرماتا ہوں اور دربارہ خلیفہ مولوی محمد علی صاحب
 کے نو صبیح کا حکم زبان پر دیتے ہیں کہ اگر ایک سارہ چیز میں آئی اور دوسرا دیکھی
 خوش رہتی کا حال کیا جانی محب نہیں کہ جو کچھ جانیں تہا ایسے ایسے بے یکنسری میں اپنی
 اوفات و زنا تو غافل نہیں کہنے اس لیے کہ کیا ناموادی صاحب۔ تو یہ خط فرماں آ رہا
 ایسے کچھ خیر ہے یا نہیں سے سمجھ کر کہ یہ قدم دشتِ فارس میں ہو رہا ہے کہ تو میرا
 سودا رحمتہ یا میرے عزیز و اللہ بھدی من یشاء الی اسراط مستقیم والکود بابہ
 من الشیطان الرحیم قال فاندہ آب کوئی نہیں اعتراض کری کہ شوقِ قریبی بعد دعا
 صلی اللہ علیہ وسلم کے واقع ہوا تھا تو چاہئے کہ یہ جب اسرافِ عدد ذکر ہو کہ وہ ہی موجود ہو کہ
 موقوفی ان فوج شوق منہ سے نہ ہو نہ سبب ال کے ذمہ درستی نہ جو اس سے ہے کہ حقیقت ہے

میں نے اس کتاب کو لکھنے کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ اس کتاب کو پڑھیں وہ اس میں جو باتیں لکھی ہیں ان سے اپنے آپ کو اصلاح حاصل کر سکیں اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجتیں مانگیں۔ آمین

تخصیصات تک پاس موجود تھی سو انہیں ملا طبعیات سابقہ کے معنی و بھرت و المعجزات
 البحر شیعہ کا دعاء انہ کے دو عمل منبر لائے کلید کے لکھے لکن الحمد للہ کہ مولوی عبد الباقی صاحب
 مدد و الصدے نے محل اول کو کہ جب کو بھٹا لوگ صحیح اور واقعی ہوتے تھے غرض حقیقت کہ جو
 ہنگامہ سے باطل فرما کے یہ ہجری میں بیچ طبع علی بخش خاں کو نوی کے مہیوہ کو لکے جلد ہجری
 ہدایہ میں مجد کرویا کہ ابطل او کا مشہد اتفاق میں ہوا بلکہ علی حزمین شریفین او ہما الصدقا
 شرفا و تہنیک کے مودہ ہجری بیچ کا دین اور مشہد ہجری میں عن الملاقات کے راقم الحروف
 سبب عدم اندراج اس محل اولی کا نہون کتابت تصدیقات کا زین فیض نشان سے مانیوس تشہد
 بیان فرمایا اور غنسانیت کو خواجہ اجڑاہ امد خیل پھرا لکن اس امر کا جواب راقم الحروف کو
 معلوم نہیں کہ اگر کتابت تصدیقات سے جو نسخہ تو خطبہ کتابت سے شکی عبارت کس طرح رسلے
 نقل کری کہ اللہ یحییٰ موتہ جہد قلیات اگر امد محل دوم مندر پیرسا انظم الدرر بھی ہے
 لکن قریب القوم رام الناس کے نہیں ہوا وہیں محل دوم پر جو مسمیٰ خیمہ کا بطریق سنیہ کے
 ہو سکتا ہو لکن اسکی تفصیل اور تشریح سے قائم عام تصور نہ ہو تا ہی ایسی شہادہ فلم کو
 سیدان تحریر سند و کس کہ اس شکل کو حدائی اور دور و یا مستقامی پر ختم کرنا ہوں فقط
 و ما کو سے احمد علی عفا اللہ تعالیٰ عنہ

میں نے اس کتاب کو لکھنے کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ اس کتاب کو پڑھیں وہ اس میں جو باتیں لکھی ہیں ان سے اپنے آپ کو اصلاح حاصل کر سکیں اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجتیں مانگیں۔ آمین

خانہ تطبیع اور زبانیہ کہ این شکل پراشیر ہوتا



مہر سید خاتمہ

واقعہ کا پویشہ دیکھو شہر ہجری مطبوعہ طبعی کرید

میں نے اس کتاب کو لکھنے کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ اس کتاب کو پڑھیں وہ اس میں جو باتیں لکھی ہیں ان سے اپنے آپ کو اصلاح حاصل کر سکیں اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجتیں مانگیں۔ آمین

میں نے اس کتاب کو لکھنے کا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ اس کتاب کو پڑھیں وہ اس میں جو باتیں لکھی ہیں ان سے اپنے آپ کو اصلاح حاصل کر سکیں اور اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجتیں مانگیں۔ آمین

تبصرہ رد تکمیل مولوی احمد علی رام پوری

صفحہ ۱
مکتبہ مولانا محمد رفیع الدین خان القزوی دہلی
مکتبہ مولانا محمد رفیع الدین خان القزوی دہلی
سنہ ۱۳۸۳ھ
نیل اسحاق

مجلس شورای اسلامی
جمهوری اسلامی ایران

لکنا اسلی ہوتا بلکہ نبوت نبوت کا واسطہ ہے عباد کے بوندہ تعالیٰ و مآلک سدا انک الا
 قافۃ لا ۛ ایں مطلب اور مقصد دی اور ایں سنت مرجع نزد لیا جاوے تو وہ بھی ایک
 جماعت عباد کلمہ ہے جس میں ہر صورت جماعت مرجع ہی اس لیے لفظ عند مالکنا واجب ہوا
 اور اخبار قبل وجود انشقاق۔ کرب یکہ سابق ذکر ہو چکا ہی ہے۔ جملہ شرطیں ان فیکت
 ثو صوا وغیرہ اقوال کے نزدیک اہل سنت کے ثابت ہیں کہ ہمارے اس دعوے پر جو
 وجود و نواہ کے قولہ علی الد علیہ کو ملحوظ چٹ جائے پانڈہ کے اشہدوا اشہدرا
 گواہ ہونا سچہ خود صاحب نظر الدیر نے الفاظ و صوف کو بہ من بیان روایات احادیث
 شریف کے نقل فرمایا ہے یہ مستحق ہو کہ قول عنہ تفسیلات کا حجت کاملہ منکرین قیامت پر
 اور معتزلہ اور بعض مفسرین پر جو کہ ثلاث طریقہ جمہور اہل سنت کے گئے ہیں بخوبی تمام ہوا
 بلکہ سبھی حلیمی پر بھی حجت ہو کیونکہ انہوں نے کہا تھا کہ میں نے بلد د بخارا میں اپنے عصر
 میں شوق تڑپتے ہوئے دیکھا ہے تو یہ پیراد کیا ہوا آیت القیامت ہوگا اور موقوفہ عند مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا نتیجہ نہ تھا چنانچہ یہ قصہ حلیمی مذکور کا شرح مواہب لدنیہ میں سید
 زرقانی نے مفہد لکھا ہے کہ وہ کتاب طبع مصر میں بطبع بھی ہو چکی ہے من اء فلیطالعہ توہ
 اسکا مصنف تفسیلات نے اپنے قول موصوفین بظہرین منع کے لکھا کہ مجزہ شوق قمر معجزات جزئیہ
 سے نہیں ہے کہ تھا جسے مصنف ظاہر ہوتا ہیں تمہاری رویت غلط ہے اور وہ آیت
 قیامت نہیں تھا کیونکہ وہی شوق قرآنیت قیامت تھا جو کہ بعد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے انصر منہ کے واقع ہوا تھا یہ دوسری سرتیہ واسطے یہ سرتیہ قیامت کے واقع نہ ہوا
 کہ کھڑا اسکا اسی خبر پر دلالت کرنا ہو اور اس محل اولیٰ گواہ کو صاحب تہم الذر سے مشاہدہ
 میں جب سے ترک اندراج رہا اسطو سے فرمایا کہ بوقت تالیف کتاب کے میں بھی کتا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ایک ایک کر کے خریدیں دودھ کا دودھ
دور پانی کا پانی ہوتا ہے خوب فائدہ
ریکاب صاحب الخیر و اللہ اعلم
جناب قوام خاں صاحب المملکت
دہلی ان کے نام سے
میں نے دیکھا ہے کہ وہ
میں نے دیکھا ہے کہ وہ
میں نے دیکھا ہے کہ وہ

[illegible]

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
موسى وهارون عليهما السلام
آية للعالمين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
الذي جعل القرآن

۱
 فی ان جانی التفریح فی
 فی ان جانی التفریح فی
 فی ان جانی التفریح فی

و یگوید که در این خطبه
چهارم از خطبه‌ها
در دو سبب است
این خطبه را
در این خطبه

طابق السلف السلف
وفاطمة بنت
سليمان بن
سليمان بن
سليمان بن

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فرمانے لگے کہ اخبار عن الغیب سے علم سمجھو جو غیب پر کامل ہزارہ کو ہوتا ہے اس سبب بندوں کے
نزدیک ہونا شریعت مجزۃ کا نہ تھا و عیاناً و محسوساً علی الصلوٰۃ وسلم کے کہ اسی سبب سے
دعویٰ کو منجور شرک و کفر سے اہل سنت نے اجماعاً قرار دیا ہے نہ دعا کو کہو کہ دعا سے
صلی اللہ علیہ وسلم عین اخبار حقیقت نبوت کی غیر پر عین ہوتی اور دعویٰ صلی اللہ علیہ
وسلم عین اخبار حقیقت نبوت کی غیر پر ہوتی ہے کہ غیر نبی کے بلا عباد و مکلفین ہیں
واعلم معنی دہوے اور اخبار انہی حقیقت کے غیر پر نزدیک فقہاء کے ایک ہیں جو یہ کہ
عین متن شرح وقایہ میں صحیح کتاب الہی کے لکھا ہے بھی اخبار بحق الہ علی غیب ہ
چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشتر انشفاق قمر کے انبار بقولہ ان فعلت تقاضا منوا
بر سر مجلس تحدی علی رؤس الاشهاد فرمائی تھے اور بعد وقوع انشفاق قمر کے اسی وقت
عین مجلس تحدی میں نام بنام لوگوں کو چار کے واسطے ادا سے شہادت امر شاہدہ و عیالی
بقولہ اشہدوا لا شہدوا زبان بہ البیان کہ تم قضا شہد مکرر ارشاد فرمایا تھا کہ گواہی
دلو انے کا امر صاف ملامت اس معنی پر ہے کہ خبر صادق نے اخبار قبل از وجود انشفاق
کے شاہدہ و عیالی نہ کیے۔ بعینہ موافق دعویٰ کے نزدیک متکلمین اہل سنت کہ میں کیا تھا جیسا
کہ شرح مواقف میں صحیح مثال سندوق کے لکھا ہے کہ اخبار عن الغیب تمام تحدی کے ہوائے ہستی
معنی دعویٰ کے اور وسواس کی ہے جو کہ معنی اخبار عن الغیب کے مقام تحدی کے معنی اخبار قبل
از وجود کے متعین ہو جاتے ہیں اور معنی اخبار بعد از وجود کہ لحاظ از نہیہ تمام کے سلب ہوتا
ہے اور اخبار قبل از وجود کے معنی مانند معنی دعویٰ کے قہور ہیں جیسا کہ شرح تصرف میں مذکور
فارس ہیں کہ اگر کہ خبر واپان بابتہا چون دعویٰ باشد با ابتدا پس متحقق کتب
فقیہہ اور کلامیہ اور تصوفیہ سے ہوا کہ معنی دعویٰ اور اخبار بطور کے متعین

[illegible]

معدن و نبات پر از جوی حیات است و درخت چنانچه حیات

حیات تر از نفوس حیات فرود آمد و در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه

در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه و درخت و گیاه

در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه و درخت و گیاه

در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه و درخت و گیاه

در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه و درخت و گیاه

در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه و درخت و گیاه

در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه و درخت و گیاه

در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه و درخت و گیاه

در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه و درخت و گیاه

در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه و درخت و گیاه

در آنجا حیات و درخت و گیاه و درخت و گیاه و درخت و گیاه

لا يبين من
 القيامه كما قال الله تعالى
 اساعده وانشق القصر
 فافوا به وسلم اخذوا
 فكان مجتهد من
 وان طمانه علوم
 القصر سوت ينشق
 صل الله تعالى
 فافوا به وسلم اخذوا
 اكله فانه ظهرا
 بوجي خسته
 علم القصر انشق
 فافوا به وسلم اخذوا
 فافوا به وسلم اخذوا
 فافوا به وسلم اخذوا

انقضى من ايامنا الشريفة
 في شهر ربيع الاول سنة ١٢٨٥
 في يوم الاثنين الثاني عشر
 من الشهر المذكور
 في دارنا الشريفة
 في مدينة القاهرة
 في دارنا الشريفة
 في مدينة القاهرة
 في دارنا الشريفة
 في مدينة القاهرة

